

الدكتور محمد عجّاج الخطيب

أبو هريرة راويّة الإسلام

يطلب من
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية - عابدين
تليفون ٩٣٧٤٧٠

الطبعة الثالثة

شعبان سنة ١٤٠٢ هـ - يونيو سنة ١٩٨٢ م

جميع الحقوق محفوظة

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثالثة

الحمد لله حمداً كثيراً يوافي نعمه ، ويكافئ مزيده ، حمداً كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه ، الذى بنعمته تم الصالحات ، وتعم الخيرات ، سبحانه ربى لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، خير من اصطفى من خلقه ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين ، ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد .. فهذه هى الطبعة الثالثة لكتاب « أبو هريرة .. راوية الإسلام » أقدمتها إلى أعزائى قراء العربية من العلماء والباحثين والطلاب والعاملين فى رحاب العلم عامة ، وميدان السنة خاصة . وكنت قد أقدمت على الكتابة فى الصحاحى الجليل أبى هريرة رضى الله عنه إثر الحملة المغرضة التى أثارها حوله وحول مروياته بعض أهل الأهواء ، وبعض المغرضين من أعداء الإسلام ، الذين قلبوا الحق باطلا والصدق كذباً ، ولم أخض لبعج هذا الخضم إلا لإنصافاً لهذا الصحاحى ، ودفاعاً عن السنة ، وانتصاراً للحق ، وما أن ظهرت تلك الدابعة فى القاهرة ... حماها الله وسائر بلاد الإسلام — سنة ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م حتى تداول القراء الكتاب ، وعم انتشاره بين أهل العلم وطلابه ، فى مصر وخارجها من بلاد العرب والمسلمين ، ونفدت تلك الطبعة بعد فترة قصيرة ، ثم أعاد بعض الأفاضل طبعه ثانية فى لبنان سداً لحاجة القراء ، ولم أتمكن آنذاك من زيادة ما عندى على الطبعة الأولى ، لكثرة واجباتى ، ونفدت الطبعة الثانية ، وكثر طلب الكتاب ، فكان لزاماً على أن أسد حاجة القراء بإعادة طبعه ، بعد أن أضفت عليه

في بعض أبحاثه ما رأيته هاماً ومتمماً للفائدة . سائلاً الله عز وجل أن يجعل
عملي هذا خالصاً لوجهه ، وأن يحقق الغاية المرجوة من هذا الكتاب ، وينفع
به ، إنه خير مسئول ، وبالإجابة جدير ، وهو ولي التوفيق والسداد .

مدينة العين ١٣ ربيع الأول سنة ١٤٠٢ هـ

٩ يناير سنة ١٩٨٢ م

محمد عجاج الخطيب
الحسيني الدمشقي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وأصحابه ، الذين اتبعوه ، فوفقوا أعظم التوفيق في حفظ الرسالة ، وأداء الأمانة ، ونشر الدعوة ، التي خلصت العرب من قيود الوثنية ، ومدتهم بقوة الإيمان ، وحملتهم مسئولية هداية العالم ، فأن فتح العرب الأوائل عيونهم على نور الإسلام ، وفهموا القرآن ، وأبصروا طريق الحق بعد الضلال ، وسعدوا بالمعرفة بعد الجهل — حتى انطلقوا يحملون لواء الحرية ، ومشعل النور والعرفان ، يضيئون للإنسانية سبيلها ، ويوجهون نحو المجد والعزة ركبها ، وينقلون العالم إلى السعادة والخير ، فكانوا بحق خير أمة أخرجت للناس ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويؤمنون بالله .

وبعد.. فإنه لم يرق لأعداء الإسلام أن يروا هذا الدين ، قد صاب عوده ، واستوى ساقه ، وأثمرت أزهاره ، وأينعت ثماره ، مما حال بينهم وبين استغلال المسلمين ، واستنزاف خيرات بلادهم ، وقضى على مصالحهم الاستقلالية ، ولم تعد تجلبهم وسائل القوة لتحقيق مآربهم والوصول إلى غاياتهم ، فرأوا أن يلزموا السبيل في عقائد المسلمين ، ليسلخوهم عنها ، إقعدوا على تغيير وجه الإسلام وتشويهه بمختلف طرق الدعاية الجذابة ، وافتنوا في وسائل التبشير المغرية ، فشككوا بعض ضعاف القلوب — ممن يحسبون على الإسلام — في تعاليمه وأحكامه ، وكان من الصعب عليهم أن يعبثوا بالقرآن الكريم الأصل التشريعي الأول ، عليهم فحاولوا أن يطرخوا باب السنة ، فاتهموا كبار نقلها ، وأئمة حفاظها ، لإضعاف جانب عظيم من الحديث النبوي ، قاصدين من وراء هذا تشكيك المسلمين

فى السنة الطاهرة ، ليطرحوها - وهى المفسرة والمبينة للقرآن الكريم -
فتبعد الثقة بين المسلمين وفهم قرآنهم ، ويولد القرآن غريباً عنهم مع
مر الزمن ، وبهذا يتم لأعداء الإسلام ما يريدون .

وقد شاعت هذه الأفكار فى أبحاث بعض المستشرقين ، وحملها
عنهم بعض من ينسب إلى أهل العلم ، وروجها أشياعهم من أهل الأهواء .

ولكننا نعلم وجميع المتصفين يعلمون أن السنة انتقلت إلينا جيلاً بعد
جيل ، على أسلم طرق التثبت العلمى ، فقد بذل العلماء قصارى جهودهم
فى سبيل الحفاظ على السنة ، فرحلوا فى طلب الحديث ، وتحملوا مشاق
السفر ، وتركوا الأهل والأوطان ، وحفظوا الأحاديث بأمانيدها ،
وذكروا طرق كل حديث ، وبينوا نقلته عن الرسول صلى الله عليه وسلم ،
ومازوا الضعيف من الصحيح ، ونقدوا الرواة ، نقداً علمياً دقيقاً ،
ولم يقبلوا الحديث إلا عن الثقات :

وقد أجمعت الأمة على عدالة الصحابة ، الذين سمعوا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وتخرجوا فى حلقاته ، وبذلوا النفس والنفس
فى سبيل الدعوة إلى الله ، وإرساء قواعد الإسلام وحفظ الشريعة الحنيفة .

وكان الصحابى الجليل أبو هريرة أحد كبار الصحابة الذين روى
عن الرسول الأمين - عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم - الكثير الطيب ،
وروى عنه كثير من التابعين ، فكان أكثر صحابى روى عنه الحديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لذلك وجه إليه أعداء الإسلام ،
وبعض أهل الأهواء سهام طعونهم فأعلنوها عليه حرباً شعواء لا هوادة فيها ،
وتحاملوا عليه ، واتهموه فى بعض ما روى عنه ، واستهزأوا ببعض
مروياته ، حتى أن بعضهم جعله فى مصاف الوضاعين والكذابين ، وفى
زمرة أهل الجحيم .

وقد هالنى أن أجد راوية الإسلام تلوكة الألسن المغرضة ، وتتناوله
أقلام الباطل ، فرأيت من واجبي كمسلم أولاً ، وكشغل فى السنة وعلومها

ثانياً ، أن أكشف عن الحقيقة مهما تكن نتائجها ، غير منحاز ولا متحامل ، قاصداً في هذا وجه الله العلي القدير ، لأنصف راوية الإسلام أبا هريرة ، وأضع الحق في نصابه ، فأقدمت على هذا البحث ، تحف به الصعاب من كل جانب ، وتناولت أمهات المراجع : المخطوط منها والمطبوع ، فإذا بصورة أبي هريرة تبدو واضحة صافية ، لا شبهة فيها ، تشرق بماض مجيد ، وبروح سامية وبنفس طيبة لتكوّن شخصيته العلمية القوية ، فينجلي بطلان تلك الطعون التي وجهت إليه من خلال نظرات خاصة ، أو أهواء متبعة ، أو غايات هدامة ، وتتضح مخالفتها للواقع التاريخي ، وللحقيقة العلمية ، لهذا رأيت أن أستكمل دراسة أبي هريرة بتفصيل تلك الشبهات التي أثّرت حوله على ضوء دراستي لإياه ، ولما كان الطعن في أبي هريرة ذريعة للطعن في غيره من الصحابة الكرام - رضوان الله عليهم أجمعين - لتوهين السنة ورفض العمل بها رأيت من الواجب أن أمهد للبحث بما يقتضيه فكان الموضوع في تمهيد وبابين :

التمهيد :

تناولت فيه العرب ورسالة الإسلام ، ثم تكلمت عن السنة والمقصود بها لغة وشرعاً ، ثم بينت مكانة السنة من القرآن الكريم ، وتمسك الأمة بها والمحافظة عليها ، والعمل بها ، ثم بينت منزلة الصحابة وعداوتهم ، وبعد ذلك تكلمت عن حفظ السنة وصيانتها وانتشارها ، وأهم ما صنف فيها . لأن في هذا ما يرحض عن السنة الطاهرة أدران أعدائها .

الباب الأول : وفيه فصلان :

الفصل الأول : تناولت فيه حياة أبي هريرة في مختلف مظاهرها ، الخاصة والعامة .

الفصل الثاني : حياة أبي هريرة العلمية ، بينت فيه نشاط أبي هريرة العلمي ، وطرق عمله الحديث ونشره السنة ، ومنزلته العلمية ، ورأي العلماء فيه .

الباب الثاني : عرضت فيه ما أثاره بعض أهل الأهواء ، وبعض الكاتبين والمستشرقين من طعون حوله ، وناقشتها وبينت وجه الحق فيها .
وإني أرجو الله أن أكون قد وفقت بهذه الطريقة ، لعرض الموضوع بشكل يحقق الغاية منه . وأخيراً لا بد لي من أن أتوجه بشكري العميق إلى أستاذي الجليل فضيلة الشيخ علي^{رحمته} حسب الله ، أستاذ الشريعة الإسلامية والدراسات العليا في كلية دار العلوم بجامعة القاهرة ، فقد تفضل على بقراءته هذا البحث ، قراءة دقيقة فأفدت من ملاحظاته ، مما شجعتني على التفكير في طبعه ونشره ، دفاعاً عن السنة الطاهرة ، وعن روايتها الأمانة ، فجزاه الله خير الجزاء .
وختاماً .. أرجو كل من يطلع على هذا الكتاب ، فيجد فيه ما يحتاج إلى تعديل أو تبديل ، أن يفيدني بما عنده ..
والله الموفق إلى الصواب .

محمد عجاج الخطيب

القاهرة ١٠ رمضان سنة ١٣٨١ هـ

١٥ فبراير سنة ١٩٦٢ م



تمهيد

- العَرَبُ ورسالة الاسلام
- حَوَل السُّنَنَة
- السُّنَنَة ومكانتها من القرآن الكريم
- عهد النبوة الصحابة
- حفظ السُّنَنَة وانتشارها

العرب ورسالة الإسلام

منذ أربعة عشر قرناً ، بينما كان يعيش العالم كله في ظلام فكري ، وتأخر علمي ، وظلم اجتماعي ، أشرق في أرض الجزيرة العربية شمس الهداية ، وعلت في الأفق تطارد ذاك الظلام ، تنير للعالم سبيله ، وترسم له طريق التقدم والرقى والنجاح .

تلك الشمس شمس النبوة التي حلها محمد صلى الله عليه وسلم ، إذ بعثه الله عز وجل . « بالحق بشيراً ونذيراً » (١) ، « وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » (٢) .

وشرفه بالرسالة السامية الخالدة ، إلى الناس كافة ..

« قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض ، لا إله إلا هو يحيي ويميت ، فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون » (٣) .

وقال تعالى :

« وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » (٤) ، « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » (٥) .

وأمره أن يبلغ أحكام الإسلام وتعاليمه فقال :

« يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس ، إن الله لا يهدي القوم الكافرين » (٦) .

ومن فضل الله على الأمة العربية أن بعث فيهم : « رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين » (٧)

(٢) الأحزاب : ٤٦ .

(٤) الأنبياء : ١٠٧ .

(٦) المائدة : ٦٧ .

(١) فاطر : ٢٤ .

(٣) الأعراف : ١٥٨ .

(٥) سبأ : ٢٨ .

(٧) الجمعة : ٢ .

فأمره أن يدعو أهله وعشيرته ، فقال :
« وأندر عشيرتك الأقربين . واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » (١)
وقال عز من قائل :

« وكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر
يوم الجمع لا ريب فيه ، فريق في الجنة وفريق في السعير » (٢) .
أمره أن يدعو قومه إلى سبيل الرشاد ، ليحملوا عبء تبليغ الرسالة
إلى الأمم الأخرى ، فيكون لهم شرف المبلغ الهادي ، ويخلص اسمهم أبد
الدهر ، كما أراد الله للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وللأمة العربية
التي تلقت الرسالة ، وانطلقت تحرر العالم من الظلم والظغيان ، وتوجه مركب
الإنسانية إلى شاطئ السلام ، وتخرجه من الظلمات إلى النور ، سالكة سبيل
الهداية والحق ، حاملة لواء التحرير . . . بعد أن تنكب الناس الصراط
المستقيم ، وتخطوا في غياهب الجهالة والضلال .

إلا أن هداية العرب لم تكن سهلة ، بل تحمل الرسول الكريم عليه
الصلاة والسلام في سبيلها المشاق الكثيرة ، وأذى في جسمه وماله ،
وأهله وأصحابه ووطنه ، وكان يدعو ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً ، ويسأل الله
السداد والرشاد ، متطلعاً إلى هداية قومه ليحملوا الرسالة ويؤدوا الأمانة .

لقد أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقومه على دين
آبائهم ، وثنية وأصنام ، يسودهم النظام القبلي ، وتربط بينهم صلة القرابة
والدم ، لا يحكمهم نظام عام ، بل يخضعون للعادات والأعراف ، يدفعهم
الشرف والمفاخرة بالأنساب إلى المنافسة في المكارم والمروءات ، يعيشون
في حلقة الأسرة والقبيلة ، في إطار الجزيرة العربية .

وكان لحياتهم تلك أثر بعيد في صفاء نفوسهم ، ومحافظةهم على أعجادهم
وعاداتهم ، وتفانيهم في سبيل مثلهم الأعلى ، حتى كانوا يسرفون في ذلك
كله ، فهم كرام يبدلون ما يستطيعون للضيف ، فيبلغون في ذلك حد الإسراف .

ويأبون العار ولو أدى بأعز ما لديهم إلى الردى ، ولهذا أدوا بناتهم
نخشة الفقر والزلل . ويحبون تحقيق الأجداد والبطولات فتغنوا بها ، ولكنهم
ضلوا الطريق ، وحرّموا العقيدة الموصلة إلى ذلك ، ترى العفة والكرامة من
أخلاقهم ، والكرم والشجاعة من سجاياهم ، والحمية والثأر تسير في
عروقهم ، رضعوا هذا مع لبنهم ، وفطروا ونشأوا عليه ، فهم لا ينامون
على ضمير ، ولا يرضون ذلاً أو هواناً ، وويل لمن غضب عليه العرب ،
إذ كانوا يثورون لأتفه الأسباب ، يكفي أن يستفز القبيلة فرد أهينت
كرامته ، فتنتطلق جميعها كباراً وصغاراً تدفع عنه ما أصابه ، لأن كرامة
الفرد من كرامة القبيلة ، وإلى هذا يمكننا أن نرد أكثر الغزوات والغارات
التي كانت بين القبائل قبل الإسلام .

وقد حفظت ذاكرتهم القوية أشعارهم وأنسابهم التي كانت بمثابة
سجل تاريخي لهم ، وكان كل ذلك من المؤهلات التي أعدتهم لحمل الرسالة
الإسلامية فيما بعد .

وإذا كان العرب قد عبدوا الأوثان آنذاك ، فإنهم لم يعبدوها على أنها
هي الخالقة المدبرة لأمر الكون وشئونه ، بل رأوا فيها التقرب إلى الله :
« ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » (١) .

ولم تكن عقائدهم معقدة مركبة ، كما كانت عليه عقائد سكان البلاد
المجاورة من الفرس والهند والروم ، بل كانوا أصفى النفوس ، ويمكننا أن
نقول : إن عندهم فراغاً عقدياً - إذا صح هذا التعبير - تسره تلك
العبادات والمعتقدات الأولية ، التي لم تقف على قدميها أمام عقيدة الإسلام
المتناسكة الكاملة ، ولهذا كان العرب يمتازون عن غيرهم من الأمم بتلك
الصفات التي أهلتهم فيما بعد لأن يكونوا رجال الإسلام ، وحملوا لوائه
إلى العالم :

ومع هذا لم يكن من السهل أن يستجيب العرب جميعاً إلى دعوة
الرسول الكريم بادية ذي بدء ، إذ كان من الصعب أن يتركوا دين

آبائهم وأجدادهم ، فإذا ما دعاهم إلى الله قال له أقرب الناس إليه :
تباً لك ! ! ألهذا دعوتنا ؟ وأودى صلى الله عليه وسلم في سبيل دعوته
كثيراً ، وقاسى الصعاب ، ولم يؤمن به إلا نفر قليل : زوجته ، وبعض
ذويه ، وقليل من أهله . وكان لا يفتر عن دعوتهم ، ويسخرون منه
فيزداد نشاطاً وحيوية وراء أمه ، ويصورهم الله تعالى في قوله :

« وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ،
أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » (١) ، « وإذا قيل لهم تعالوا
إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ، أو لو كان
آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون » (٢) .

إلا أن الباطل لا يقوى أمام الحق ، فسرعان ما يتقوض ، ويظهر
ضعفه ، كما يتلاشى الظلام حين يكون وراءه النور الساطع .

ومضى الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام في دعوته ، وصبر الصبر
الجميل مضطهداً حيناً ، مستهزأً به أحياناً ، ومع هذا كان يتمنى لقومه
الهداية والرشاد ، فطيب الله خاطره ، ونخف عنه ، مبيئاً أن هدايتهم بيده
عز وجل ، فيقول :

« إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ، وهو أعلم
بالمهتسلين » (٣) .

ويصور الله تعالى ضيقه صلى الله عليه وسلم في سبيل هداية
قومه ، فيقول :

« فلعنك بائع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً » (٤) .
ويؤكد له أنه على حق ، ولا بد للحق من أن ينتصر ، فيشجده عزيمته
بقوله عز وجل :

« فاستمسك بالذي أوحى إليك ، إنك على صراط مستقيم » (٥) .

(٢) المائدة : ١٠٤ .

(٤) الكهف : ٦ .

(١) البقرة : ١٧٠ .

(٣) القصص : ٥٦ .

(٥) الزخرف : ٤٣ .

وهكذا بدأ الإسلام يستولى على القلوب في مكة رويداً رويداً ،
ثم انتشر بين بعض سكان يثرب (المدينة المنورة) ، وازداد إيذاء المشركين
للمسلمين واضطروهم إلى هجر وطنهم فراراً بدينهم .

وفتحت المدينة المنورة صدرها رحباً للمسلمين ، وبدأت الدولة
الإسلامية تنتظم أمورها برئاسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وانتشر خبر الإسلام في أطراف الجزيرة ، ولم تمنع أضراب المشركين
العرب من الدخول في دين الله ، دين العدالة والمساواة ، عقيدة سهلة
سامية ، إيمان بالله ، وطاعة لرسول الله ، وعبادات تدخل السعادة
والطمأنينة إلى النفوس ، نظام يضبط الجماعة ويؤمن حقوق الأفراد . . .
كل هذا جعل القبائل العربية تنهافت إلى المدينة من كل حذب وجوب ،
يعلنون إسلامهم ، وعم الإسلام الجزيرة العربية بعد الفتح الأكبر ،
ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وانقلبت مكة والمدينة بل الجزيرة
العربية إلى موطن إسلامي متماسك تنبع منه أشعة الهداية لتبهر العالم .

وقد تم ذلك للرسول الكريم خلال اثنتين وعشرين سنة وبضعة أشهر .

وهكذا خرج العرب باعترافهم هذا الدين الحنيف من نطاق القبيلة
الضيق المغلق إلى صعيد الإنسانية الواسع ، ومن إطار الصحراء إلى العالم
الشاسع ، وانقلبت رابطة الدم والقرابة إلى الأخوة في الدين ، وانتهى
نظام القبيلة وحل مكانه نظام الدولة الإسلامية في مختلف مرافق الحياة ،
وانتقلت حيتهم للقبيلة إلى نصره الحق ، والأخذ بيد المظلوم وإنصافه ،
وأصبح اعتزازهم بالإسلام وبما يقدمونه من تضحيات وخدمات في
سبيل ذلك بدلا من اعتزازهم بالأنساب ، واتجه جهنم للأمجاد والبطولات
صعداً إلى تحقيق ما يرضى الله ورسوله ، وتحولت شجاعتهم وجرأتهم
المحصورة في النطاق القبلي إلى شجاعة وجرأة في سبيل نشر الدين الجديد ،
وتحول كرمهم الذي بلغ حد السرف إلى إعانة الفقراء وإغاثة الملهوفين ،
وتزويد الجيوش للنفاق عن معتقداتهم وعن إخوانهم في الدين ، وتحرير

الأمم من نير العبودية إلى الحرية وعبادة إله واحد . . . فكان الإسلام شرفاً عظيماً لهم ، كما قال تعالى :

« وإنه لذكر لك ولقومك ، وسوف تسئلون » (١) .

والذكر هو الشرف العظيم ، وكان العرب يحق كما قال الله تعالى :
« كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله » (٢) .

يتبين لنا مما ذكرت أن هؤلاء العرب الأشداء ، الذين فرضت عليهم الطبيعة الصحراوية حياة خاصة ، قد انطوت نفوسهم على خصال طيبة ، وصفات كريمة ، وميول سامية ، وراها دوافع قوية ، وسجية فائقة ، ولكنه كان ينقصهم العقيدة الصالحة ، التي توجههم في هذه الحياة ، وتؤثر في جميع تصرفاتهم ، كما كان ينقصهم النظام الحسن ، فما أن وجدوها في الإسلام دين الخليفة السمحة ، والفطرة الصافية ، حتى كانوا خير حافظ لها ، بعد أن آمنوا بها ، وتجاوبوا معها ، وأصبحوا أول داع إليها ، ومن ثم فتحوا قلوبهم للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وأصغوا إليه ، والتفوا حوله يهللون من المعين الذي لا ينضب ، ويتلقون تعاليم الإسلام من رآئده ، ليقوموا بدورهم في هداية الناس جميعاً ، وهكذا تضافر العامل الفطري الذي تميز به العرب مع العامل المكتسب الجديد (الروحي) ، فظهر الرعيل الأول الذي حمل مشعل النور والحق إلى العالم ، وساهم في تحرير الإنسان من عبودية الظلم والجهل والفقر ، وأخذ بيده إلى سبيل السداد والرشاد ، ظهر ذلك الرعيل العظيم الذي نقل القرآن الكريم والسنة الطاهرة بكل أمانة وإخلاص .

بعد هذا نتكلم عن السنة وتعريفها ومكانتها من القرآن الكريم ، وعن الصحابة وعداوتهم بما يمهّد لنا السبيل إلى البحث .



حصول السنة

السنة في اللغة هي السيرة حسنة كانت أو قبيحة . وكل من ابتدأ
أمراً عمل به قوم بعده قيل هو الذي سناه . .
قال خالد بن عتبة الهذلي :

فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها فأول راض سنة من يسيرها (١)

وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سن في الإسلام
سنة حسنة فله أجرها ، وأجر من عمل بها بعده . من غير أن ينقص من
أجورهم شيء . ومن سن في الإسلام سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من
عمل بها من بعده ، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » (٢) .

وإذا أطلقت السنة في الشرع فلانما يراد بها ما أمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم . ونهى عنه ، وندب إليه قولاً وفعلاً ، ولهذا
يقال في أدلة الشرع الكتاب والسنة ، أي القرآن والحديث ، ويطلق علماء
الحديث لفظ السنة على كل ما يتصل بالرسول صلى الله عليه وسلم
من سيرة ، وخلق . وشئائل . وأخبار . وأقوال . وأفعال . سواء أثبت
ذلك حكماً شرعياً أم لا .

وأما علماء أصول الفقه فإنهم يطلقون لفظ السنة على أقوال الرسول
صلى الله عليه وسلم ، وأفعاله . وتقريراته التي تثبت حكماً شرعياً .

وأما علماء الفقه فقد يبحثوا عن الرسول صلى الله عليه وسلم :
الذي تدل أفعاله على حكم شرعي ، وهم يبحثون عن حكم الشرع في
أفعال العباد وجوباً ، أو حرمة ، أو إباحة . أو غير ذلك . فالسنة عندهم
كل ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن من باب الفرض ولا
الواجب .

(١) انظر لسان العرب ، مادة (سن) .

(٢) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، ص ٧٠٥ ، ج ٢ . وص ٢٠٥٩ ، ج ٤ .

(٢ - أبو هريرة)

فأوسع الإطلاقات إطلاق المحدثين ، الذين يقصدون بالسنة كل ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقية ، أو سيرة سواء أكان ذلك قبل البعثة كتحثته في غار حراء ، أم بعدها ، وسواء أثبت ذلك حكماً شرعياً أم لا .
والسنة بهذا المعنى مرادفة للحديث النبوى .

أما القول فهو أحاديثه التى قالها في مختلف المناسبات ، كقوله : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى . . . » ، وقوله : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » ، وقوله : « لا ضرر ولا ضرار » ، وقوله في البحر : « هو الظنور ماؤه الحل ميتته » .

وأما الفعل فهو أفعاله التى نقلها إلينا الصحابة ، مثل وضوئه ، وأدائه الصلوات الخمس جهاتها وأركانها ، وأدائه صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ، وما إلى ذلك .

وأما التقرير فكل ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم ، مما صدر عن بعض أصحابه من أقوال وأفعال ، بسكوت منه وعدم إنكار ، أو بموافقته وإظهار استحسانه وتأييده . فيعتبر ما صدر عنهم بهذا الإقرار والموافقة عليه صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك ما أخرجه أبو داود والنسائي عن أنس بن مالك عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أنه خرج رجلان في سفر وليس معهما ماء ، فحضرت الصلاة ، فتيما صعيداً طيباً ، فصليا ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرا ذلك له ، فقال للذى لم يعد : « أصبت السنة » وقال للآخر : « لك الأجر مرتين » .

وقد تطلق السنة في مقابلة البدعة ، فيقال : « فلان على سنة » إذا عمل على وفق ما عمل عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ، سواء أكان ذلك مما نص عليه الكتاب أم لم يكن . ويقال : « فلان على بدعة » إذا عمل على خلاف ذلك .

والبدعة لغة هي الأمر المستحدث ، ثم أطلقت في الشرع على كل ما أحدثه

الناس من قول وعمل في الدين وشعائره مما لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم . وعن أصحابه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » (١) .

وتطلق السنة أحياناً عند المحدثين وعلماء أصول الفقه على ما عمل به الصحابة ، وجد ذلك في الكتاب أو السنة أو لم يوجد . ويحتج لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين » تمسكوا بها . وعضوا عليها بالنواجذ » (٢) .

ومن أبرز ما ثبت في السنة بهذا المعنى « سنة الصحابة » حد الخمر ، فقد كان تعزير الشارب في عهده صلى الله عليه وسلم غير محدود ، تارة يضربونه نحو أربعين جلدة ، وتارة يبلغون ثمانين . وكذا في عهد أبي بكر ، فلما كان آخر إمرة عمر رضى الله عنه ، ورأى الناس في سعة من العيش ، وكاد الشرب يشيع بينهم — استشار الصحابة في حد زاجر ، فقال على : نرى أن تجلدة ثمانين . لأنه إذا شرب مسكر ، وإذا مسكر هذى ، وإذا هذى افترى ، وعلى المفترى جلدة ثمانين . وقال عبد الرحمن ابن عوف : أرى أن تجعلها كأخف الحدود يعنى ثمانين . وأجمع الصحابة على هذا . فتحديد الثمانين هو السنة التي عمل عليها الصحابة باجتهاد منهم ، حسب اقتضاء النظر المصلحي .

ومن هذا تضمين الصانع ، وجمع المصاحف في عهد أبي بكر برأى الفاروق ، وحمل الناس على القراءة بحرف واحد من الحروف السبعة ، وتدوين الدواوين . وما أشبه ذلك مما اقتضاه النظر المصلحي الذي أقره الصحابة رضى الله عنهم وأجمعوا عليه (٣) .

(١) صحيح مسلم ، ص ١٣٤٣ ، ج ٣ .

(٢) أخرجه أبو داود في حديث طويل عن العرياض بن سارية . انظر سنن أبي داود ،

ص ٥١٦ ، ج ٢ .

(٣) انظر الموافقات للشاطبي ، ص ٤ - ٦ ، ج ٤ . وانظر التمهيد من كتابنا

« السنة قبل التدوين » .

وأعني بالسنة ما أراده المحدثون ، وهي ما يرادف الحديث عند جمهورهم وإن كان بعضهم يفرق بين السنة والحديث ، فيرى الحديث ما ينتقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، والسنة ما كان عليه العمل المأثور في الصدر الأول .

والحديث القديسي هو كل حديث يضيف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً إلى الله عز وجل ، كحديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أنه قال : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا . » (١) وحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : « إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك ، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة » (٢) .

والأحاديث القدسية أكثر من مائة حديث ، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير (٣) . ونسبة الحديث إلى القدس (وهو الطهارة والتزكية) ، وإلى الإله أو الرب ، لأنه صادر عن الله تبارك وتعالى ، المتكلم به أولاً ،

(١) الحديث الرابع والعشرون من الأربعين النووية ، وقد أخرجه الإمام مسلم . انظر صحيح مسلم ، ص ١٩٩٥ ، ج ٤ .

(٢) رواه البخاري وسلم . انظر صحيح مسلم ص ١١٨ ، ج ١ . وانظر الأربعين النووية ، الحديث (٣٧) .

(٣) جمع الشيخ محيي الدين محمد بن علي بن العربي الطائي ، المتوفى سنة (٦٣٨ هـ) ، في كتابه (مشكاة الأنوار) (١٠١) حديث عن الله عز وجل . كما جمع العلامة علي بن سلطان الحروري القاري ، المتوفى سنة (١٠١٦ هـ) . أربعين حديثاً قدسياً في كتابه (الأحاديث القدسية الأربعينية) . وطبع الشيخ محمد راجب الطباطبائي الحلبي . هذين الكتابين في مجلد واحد ، سنة (١٣٤٣ هـ - ١٩٢٧ م) .

وأما كونه حديثاً ، فلأن الرسول هو المخبر به عن الله عز وجل ، والحاكي له
بلفظه صلى الله عليه وسلم ولغته .

بعد هذا أرى من الواجب أن أبين مكانة السنة من القرآن الكريم ،
لتظهر لنا أهميتها بالنسبة للشريعة الإسلامية ومصادرها التشريعية .



السنة ومكانتها من القرآن الكريم

لم يكن للأحكام في عهد الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام مصدر سوى الكتاب والسنة . ففي كتاب الله تعالى الأصول العامة للأحكام الشرعية ، دون التمرض إلى تفصيلها جميعها . والتفريع عليها ، إلا ما كان منها متفقاً مع الأصول العامة ثابتاً بثبوتها ، لا يتغير بمرور الزمن ، ولا يتطور باختلاف الناس في بيئاتهم وأعرافهم . كل هذا حتى يحقق القرآن الكريم النهضة الإنسانية الشاملة ، والرقى الاجتماعى والفكرى ، وينشر العدالة والصعادة . في كل زمن . ويبقى صالحاً لكل أمة . مهما كانت بيئتها وأعرافها . فتعجد فيه ما يكفل حاجتها التشريعية في سبيل النهوض والتقدم . وإلى جانب هذه الأصول في القرآن الكريم نجد العقائد والعبادات وقصص الأمم الغابرة . والآداب العامة والأخلاق . .

وقد جاءت السنة في الجملة موافقة للقرآن الكريم ، تفسر مبهمه . وتفصل مجمله ، وتقيد مطلقة ، وتخصص عامة ، وتشرح أحكامه وأهدافه ، كما جاءت بأحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ، تتمشى مع قواعده . وتحقق أهدافه وغاياته . فكانت السنة تطبيقاً عملياً لما جاء به القرآن العظيم . تطبيقاً يتخذ مظاهر مختلفة . فحيناً يكون عملاً صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وحيناً آخر يكون قولاً يقوله في مناسبة ، وحيناً ثالثاً يكون تصرفاً أو قولاً من أصحابه صلى الله عليه وسلم . فيرى العمل أو يسمع القول ثم يقر هذا وذاك . فلا يعترض عليه ولا ينكره ، بل يسكت عنه أو يستحسنه فيكون منه تقريراً .

وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين ما جاء في القرآن الكريم . والصحابة يقبلون ذلك منه . لأنهم مأمورون باتباعه وطاعته ، ولم يخطر ببال امرئ منهم أن يترك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أو فعله ، وقد عرفوا ذلك من كتاب الله تعالى ، ففيه :

« إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ، فمن نكث

فإنما ينكت على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً» (١) ،
« وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا » (٢) ، « من يطع الرسول فقد
أطاع الله » (٣) ، « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٤) .
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك في أعقابهم فيما عهدوا في أنفسهم
خروجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » (٥) .

وقوله عز وجل :

« وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون » (٦) .

فأوكل الله عز وجل بيان أحكام القرآن الكريم إلى رسوله (صلى الله
عليه وسلم) . وغير ذلك من الآيات الكريمة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معي » (٧) ،
وقال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، تمسكوا بها ،
وعضوا عليها بالنواجذ » (٨) . وقد أجمعت الأمة على العمل بسنة الرسول
الكريم .

فتقبل المسلمون السنة من الرسول صلى الله عليه وسلم كما قبلوا
القرآن الكريم ، استجابة لله عز وجل وللرسول الأمين ، لأنها المصدر
الثاني للتشريع بعد القرآن الكريم بشهادة الله عز وجل ورسوله . وإذا
اعتبرنا السنة المصدر الثاني ، إنما نعتبرها من حيث إنها مفسرة لكتاب الله ،
مفصلة مجمله ، مبينة أحكامه ومقاصده ، مفرعة على أصوله وقواعده ،
لهذا كان الكتاب هو المصدر الأول والسنة هي المصدر الثاني ، ومع هذا
فإن ما استنبطت به السنة من أحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ، وليست
بياناً له ، ولا تطبيقاً مؤكداً لما جاء في كتاب الله — لا تقل في المنزلة عن

(٢) المائدة : ٩٢ .

(٤) الحشر : ٧ .

(٦) النحل : ٤٤ .

(١) الفتح : ١٠ .

(٣) النساء : ٨٠ .

(٥) النساء : ٦٥ .

(٧) أخرجه أبو داود في سننه .

(٨) سنن أبي داود ، ص ٥٠٦ ، ج ٢ .

الأحكام التي نص عليها الله عز وجل في القرآن الكريم . ذلك لأن ما ينسب الرسول عليه الصلاة والسلام لا يكون إلا حقاً ، والله عز وجل لا يقر الرسول صلى الله عليه وسلم على اجتihad خطأ ، بل ينزل الوحي ويصحح له اجتihadه ، فكل حكم ثبت من طريق السنة وجب اتباعه . لأنه حكم الله لعباده على لسان رسوله . وقد ثبتت عدة أحكام بالسنة من غير أن ينص عليها الكتاب الكريم . كتحریم أكل الحمر الأهلية . وكل ذي ناب من السباع ، وتحريم نكاح المرأة على عمتها أو خالتها (١) . ولم يفكر مسلم في ترك بعضها لأنها لم تذكر في الكتاب . بل استجاب لذلك جميع المسلمين مطبقين أمر الله عز وجل في اتباع سنة محمد صلى الله عليه وسلم ، الذي نزل فيه قول الله عز وجل :

« وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى » (٢) .

قال ابن قيم الجوزية : (وقال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ ، فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلاً » (٣) .

فأمر تعالى بطاعته وطاعة رسوله ، وأعاد الفعل إعلماً بأن طاعة الرسول يجب استقلالاً من غير عرض ما أمر به على الكتاب ، بل إذا أمر وجبت طاعته مطلقاً . سواء أكان ما أمر به في الكتاب أو لم يكن فيه ، فإنه أوتي الكتاب ومثله معه ، ولم يأمر بطاعة أولى الأمر استقلالاً ، بل حذف الفعل وجعل طاعتهم في ضمن طاعة الرسول . إيداناً بأنهم إنما يطاعون تبعاً لطاعة الرسول . فن أمر منهم بطاعة الرسول وجبت طاعته ، ومن أمر بخلاف ما جاء به الرسول فلا سمع له ولا طاعة (٤) .

(١) انظر الرسالة للإمام الشافعي ، ص ٩٢ وما بعدها ، وأعلام الموقعين ، ص ٢٨٨ — ٢٩٠ ، ج ٢ . وأصول التشريع الإسلامي ، ص ٤٢ وما بعدها . وانظر « موضح السنة ومكانتها من القرآن الكريم » من كتابنا « السنة قبل التدوين » .
(٢) النجم : ٣ ، ٤ .
(٣) النساء : ٥٥ .
(٤) أعلام الموقعين ، ص ٤٨ ، ج ١ .

فالقرآن والسنة مصدران تشريعان متلازمان . لا يمكن لمسلم أن يفهم الشريعة إلا إذا رجع إليهما معاً ، ولا غنى لمجتهد أو عالم عن أحدهما ، ولا يجرؤ أن يدعى هذا أحد .

فقد فرض الله تعالى الصلاة على المؤمنين ، من غير أن يبين أوقاتها وأركانها وعدد ركعاتها . فبين الرسول الكريم هذا بصلاته ، وتعليمه المسلمين كيفية الصلاة ، وقال : « صلوا كما رأيتموني أصلي » (١) ، وفرض الله عز وجل الحج من غير أن يبين مناسكه . وقد بين الرسول الأمين كيفية ، وقال : « خذوا عني مناسككم » (٢) . وفرض الله تعالى الزكاة من غير أن يبين ما تجب فيه من أموال وعروض وزروع ، كما لم يبين النصاب الذي تجب فيه الزكاة من كل . وأوكل للرسول الكريم الذي أوضحه وفصله بسنته . وغير ذلك من الأحكام التي بينها السنة .

لهذا كله رأينا الصحابة يلتفون حول الرسول صلى الله عليه وسلم يشاهدون بعيونهم ، ويسمعون بأذانهم وتعي قلوبهم ، ويتمسكون بسنته صلى الله عليه وسلم ، ولا يفرقون بين ما جاء في القرآن وما جاء في السنة ، وقد امتثل الصحابة لأوامر الله عز وجل ورسوله ، ونفذوها مخلصين ، وحجوا الشريعة بالمال والدماء ، في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته .

وحافظوا على الكتاب الكريم والسنة الشريفة ، وأبوا أن يكونوا ذلك الرجل الذي ينطبق عليه قوله عليه الصلاة والسلام : « يوشك الرجل متكثراً على أريكته يحدث بحديث من حديثي فيقول : بيننا وبينكم كتاب الله عز وجل ، فما وجدنا فيه من حلال استحللناه ، وما وجدنا فيه من حرام حرمناه ، ألا وإن ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله » (٣) بل وقفوا من

(١) أخرجه البخاري في حديث طويل . انظر صحيح البخاري بإضافة السند ، ص ١٢٥ - ١٢٦ ، ج ١ ، ص ٥٢ ، ج ٤ .
(٢) صحيح مسلم ، ص ٩٤٣ ، ج ٢ . وانظر جامع بيان العلم وفضله ، ص ١٩٠ ، ج ٢ .
(٣) سنن ابن ماجه ، ص ٦ ، ج ١ . وسنن البيهقي ، ص ٦ ، ج ١ . رواه المقدم ابن معني كروب .

السنة موقفاً عظيماً . وردوا على كل من فهم ذاك الفهم . روى أبو نضرة عن عمران بن حصين : « أن رجلاً أتاه فسأله عن شيء ، فحدثه ، فقال الرجل : حدثوا عن كتاب الله عز وجل . ولا تحدثوا عن غيره . فقال : إنك امرؤ أحمق ! ! أتجد في كتاب الله صلاة الظهر أربعاً لا يجهر فيها ، وعد الصلوات ، وعد الزكاة ونحوها . ثم قال : أتجد هذا مفسراً في كتاب الله ؟ كتاب الله أحكم ذلك . والسنة تفسر ذلك » (١) .

ونهج التابعون وأتباعهم والمسلمون من بعدهم سبيل الصحابة في المحافظة على السنة والعمل بها وإجلالها . قال رجل للتابعي الجليل مطرف ابن عبد الله بن الشخير : لا تحوثنوا إلا بالقرآن . فقال مطرف : « والله ما نريد بالقرآن بدلاً . ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا » (٢) .

وأخبار اقتداء الصحابة بالرسول صلى الله عليه وسلم والمحافظة على سنته تفوق الحصر ، وسأورد بعضها على سبيل الذكرى .

أنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر تطلب سهم رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فقال لها : (إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله عز وجل إذا أطعم نبياً طعمة ، ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده » ، فرأيت أن أردّه على المسلمين) . فقالت : فأنت وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم (٣) . وقال في رواية : (لست تاركاً شيئاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به إلا عملت به ، وإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ) (٤) .

وفي وقعة اليرموك كتب القادة إلى عمر بن الخطاب : (إنه قد جاش إلينا الموت) يستملونه فكان فيما أجابهم : (إني أدلكم على من هو أهرز

(١) كتاب العلم للمقدس ، خطوط الطاهرة ، ص ٥١ . جامع بيان العلم وفضله ، ص ١٩١ ، ج ٢ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ، ص ١٩١ ، ج ٢ .

(٣) مستند الإمام أحمد ، ص ١٦٠ ، ج ١ بإسناد صحيح .

(٤) مستند الإمام أحمد ، ص ١٦٧ ، ج ١ بإسناد صحيح .

نصراً ، وأحضر جنداً ، الله عز وجل ، فاستنصروه . فإن محمداً صلى الله عليه وسلم قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم ، فإذا أتاكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني (١) .

ويرى عمر رضى الله عنه الناس قد أقبلوا على طيبات الدنيا مما أحل لهم الله تعالى ، فيذكروهم برسولهم صلى الله عليه وسلم . فيقول : (لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوى ما يجسد دقلاً بملاً به بطنه) (٢) .

وقال سعيد بن المسيب : رأيت عثمان قاعداً في المقاعد ، فدعا بطعام مما سته النار فأكله ، ثم قام إلى الصلاة فصلى ، ثم قال عثمان : قعدت مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكلت طعام رسول الله ، وصليت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

وروى الإمام أحمد أن علي بن أبي طالب شرب قائماً ، فنظر إليه الناس كأنهم أنكروه . فقال : (ما تنظرون ؟ إن أشرب قائماً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً ، وإن أشرب قاعداً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قاعداً) (٤) .

وقد اشتهر عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما بمحافظته الشديدة على سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكان الرسول أسوته في كل شيء ، في صلاته وحججه وصيامه ، وفي جميع أحواله (٥) ، وكثيراً ما كان يقول :

« لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » (٦) .

(١) مسند الإمام أحمد ، ص ٣٠٤ ، ج ١ . بإسناد صحيح .

(٢) مسند الإمام أحمد ، ص ٣٠٧ و ٢٢٤ ، ج ١ . بإسناد صحيح ، والدقل مد ردى القهر ويابس .

(٣) مسند الإمام أحمد ، ص ٣٧٨ ، ج ١ . بإسناد صحيح ، والمقاعد مكان في المسجد كانوا يتوضؤون عنده .

(٤) مسند الإمام أحمد ، ص ١٣٠ ، ج ٢ . وص ١٧٩ ، ج ٢ منه أيضاً .

(٥) انظر ما روياه عنه في كتابنا « السنة قبل التصوين » في الباب الثاني ، الفصل الأول « اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم » .

(٦) الأحزاب : ٢١ .

قيل لعبد الله بن عمر : لا نجد صلاة السفر في القرآن ؟ فقال ابن عمر :
(. . .) إن الله عز وجل بعث إلينا محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا نعلم
شيئاً فلمّا فعل كما رأينا محمداً صلى الله عليه وسلم يفعل (١) وفي رواية
قال : (وكنا ضالّالاً فهدانا الله به ، فيه نقدي) (٢) .

والأخبار عن الصحابة والتابعين وأهل العلم من بعدهم كثيرة جداً .
نختصها بهذا الخبر : فقد روى ابن ماجه أن عبادة بن الصامت الأنصاري ،
القيبي ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم — غزا مع معاوية
أرض الروم ، فنظر إلى الناس وهم يتبايعون كسر الذهب بالدنانير ، وكسر
الفضة باندراهم ، فقال : (يا أيها الناس ، إنكم تأكلون الربا ، سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تتبايعوا بالذهب بالذهب
إلا مثلاً بمثل ، لا زيادة بينهما ، ولا نظرة » ، فقال له معاوية : (يا أبا الوليد .
لا أرى الربا في هذا إلا ما كان من نظيرة) ، فقال عبادة : (أحدثك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحدثني عن رأيك ، نئن أخرجني
الله لا أسألك بأرض لك على فيها إمرة) . فلما قفل لحق بالمدينة ، فقال له
عمر بن الخطاب : (ما أقدمك يا أبا الوليد ؟ فقص عليه القصة ، وما قال
من مساكنته . فقال : (ارجع يا أبا الوليد إلى أرضك ، قبّح الله أرضاً لست
فيها وأمثالك) ، وكتب إلى معاوية : (لا إمرة لك عليه ، واحمل الناس على ما
قال ، فإنه هو الأمر) (٣) .

أولئك صحابة رسول الله الذين لم يرضوا ترك سنة كان عليها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولم يقبلوا مع السنة رأى أحد مهما كان شأنه ،
ومهما علت مكانته ، أولئك الذين حفظوا الحديث النبوي ، ووجهوا

(٢١) مسند الإمام أحمد ، ص ٦٨ ، وص ٧٧ ، ج ٨ .

(٣) سنن ابن ماجه ، ص ٧ ، ج ١ . كسر الذهب جمع كسرة ، وهي كالقطة لفظاً

ومعنى . نظرة : انتظار ، أي أجل .

الأمة إلى السبيل القويم ، وحملوا الأمراء على تطبيق أحكام الشريعة .
وأبوا أن يماروا في دين الله ، صادعين بالحق ، لا يخافون فيه لومة لائم .
وقد كان لهم الفضل الكبير ، والشرف العظيم في حمل أحكام الشريعة
وحفظها وتبليغها إلى من بعدهم .



عدالة الصحابة

ولمنزلة الصحابة الكريمة ، وأمانتهم وإخلاصهم ، وحرصهم على الدين وأحكامه ، ودفاعهم عنه ، أجمع أهل السنة على عدالتهم وتوثيقهم جميعاً إلا من ظهر منه ما يجرح عدالته ممن لم يستقيموا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهم لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة (١) ، فلا يجوز لأحد أن يتعداهم خشية أن يخالف الكتاب والسنة اللذين نصا على عدالتهم جميعاً .

قال ابن حزم : (نقول بفضل المهاجرين الأولين بعد عمر بن الخطاب . . ثم بعد هؤلاء أهل العقبة — الأنصار الذين بايعوه بيعة العقبة — ثم أهل بدر ثم أهل المشاهد مشيداً مشيداً ، وأهل كل مشهد أفضل من المشهد الذي بعده حتى يبلغ الأمر إلى الحديبية . فكل من تقدم ذكره من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم إلى تمام بيعة الرضوان فإننا نقطع على غيب قلوبهم أنهم كلهم مؤمنون صالحون . ماتوا كلهم على الإيمان والهدى والبر ، كلهم من أهل الجنة ، لا يبلغ أحد منهم النار) (٢) .

وقال شارح مسلم الثبوت : (إن عدالة الصحابة مقطوعة لا سيما أصحاب البدر ، وبيعة الرضوان كيف لا وقد أثنى عليهم الله تعالى في مواضع عديدة من كتابه ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فضائلهم غير مرة) (٣) .

وقد ورد في الصحابة ما يوجب لهم العدالة ، ويجعلهم في ذروة الثقة والاثمان ، فقد زكاهم الله تعالى ورسوله ، وتقبات الأمة ذلك بالإجماع ، من هذا قوله عز وجل :

(١) انظر «الروض الباسم» ص ١٢٨ - ١٣٠ ، ج ١ . حيث ذكر بعض من جرح من الصحابة وبين وجه الحق في عدالتهم . وراجع «المواضع من القواصم» لابن العربي ، فإنه تناول أحوال الصحابة وفند بعض الأقوال والطلعون ، ووضح ما قيل فيهم ، وأثبت برائتهم . وانظر «العلم الشامخ» ص ٣٠٦ وما بعدها .

(٢) ابن حزم ، حياته وعصره وآراؤه الفقهية لأبى زهرة ، ص ٢٥٩ .

(٣) شرح مسلم الثبوت ، ص ٤٠١ : ٢٠٢ .

« محمد رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم
ركباً معبداً يتفنون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر
السجود ، ذلك مثلهم في الثوراة ، ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه
فأزهره فاستغلفه فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ،
وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا » (١) .

وقوله عز وجل :

« والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان
رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين
فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم » (٢) .

وقوله عز وجل :

« والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا
أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم مغفرة ورزق كريم » (٣) .

وقال تعالى :

« لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في
قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً » (٤) .

تلك آيات كريمة تشهد بفضل ومكانة جميع الصحابة ، وهناك آيات
أخرى تذكر فضلهم في كثير من المواقف ، في الهجرة والجهاد والبلد
والغزوات ، وإن هذه وتلك أدلة قطعية تنص على عدايتهم ، لقد رضى الله
عنهم ورضوا عنه ، فهبل بعد ذلك نطالب رضاء الناس عنهم وتعديلتهم إليهم ؟
وأدلة عدالة الصحابة من السنة كثيرة تشهد بفضلهم جملة وآحاداً ،
وقد أفردت كثير من كتب السنة أبواباً خاصة في فضل الصحابة .

من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « لا تسبوا أحداً من أصحابي ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد
ذهباً ما أدرك مئة أحدكم ولا نصيفه » (٥) .

(٢) التوبة : ١٠٠ .

(٤) الفتح : ١٨ .

(١) الفتح : ٢٩ .

(٣) الأنفال : ٧٤ .

(٥) صحيح مسلم ، ص ١٩٦٨ ، ج ٤ .

ومنها ما رواه عبد الله بن مغفل وأخرجه الترمذى وابن حبان فى صحيحه : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله الله فى أصحابي . لا تتخذوهم غرضاً بعدى . فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم . ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » .

وغیر ذلك من الأحاديث التى تدل على أفضليتهم كقوله صلى الله عليه وسلم : « خير القرون قرنى . ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب » وهو حديث صحيح . وفى رواية : « خير الناس » .

فبعد تعديل الله تعالى ورسوله للصحابة ، وإجماع الأمة على عدالتهم لا يحتاج أحد منهم إلى تعديل أحد ، على أنه لو لم يرد من الله تعالى ورسوله الكريم عليه الصلاة والسلام شىء فى تعديلهم لوجب تعديلهم لما كانوا عليه من دعم الدين والدفاع عنه ، ومناصرتهم للرسول صلى الله عليه وسلم والهجرة إليه ، والجهاد بين يديه ، والبذل السخى من الأموال والأرواح فى سبيل الله والحفاظة على الدين ، والتشدد فى امتثال أوامر الله تعالى ورسوله . واندفاعهم العظيم بصديق وإخلاص وتضحية وجراءة فى سبيل ذلك ، فإبراهيم يوم بدر يقتحمون الموت ، ويتسابقون لتنفيذ أوامر القائد العظيم محمد صلى الله عليه وسلم ، من هذا قول سعد بن عبادَةَ الأنصارى : (يا رسول الله ! والذى نفسى بيده ! لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها (١) ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد (٢) لفعلنا) (٣) . فقد بذلوا نفوسهم للأنود عن حياض الإسلام ، وفدوا الرسول صلى الله عليه وسلم بأرواحهم . فإذا ما نزل بهم الخطب فى غزوة أحد رأيتهم يتسابقون للدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . هذا أبو دجانة يجعل ظهره ترساً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أثخنته الجراح ، وإلى جانبه

(١) أى لو أمرتنا أن نخوض البحر ونعبره بخيولنا لفعلنا .

(٢) برك الغماد : موضع وراء مكة بخص ليل بناحية الساحل . انظر هامش صحيح

مسلم ، ص ١٤٠٤ ، ج ٣ .

(٣) صحيح مسلم ، ص ١٤٠٣ ، حديث ٨٣ ، ج ٣ . (كتاب الجهاد) (غزوة بدر) .

على يذبح عنه بسيفه ، وسعد بن أبي وقاص يرى بقوسه حتى كتب لهم النصر . . .

فكانوا الأبطال الشجعان في ساحات الوغى ، والإخوان الأتقياء
الرحماء في ميادين الحياة ، وصدق فيهم قوله تعالى :

« محمد رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم
ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً » (١) .

أولئكم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين علت
نفوسهم ، وصفت قلوبهم ، وسمت مثلهم ، بعد أن ذاقوا حلاوة الإيمان ،
فحافظوا على الشريعة بكل ما أوتوا من قوة ، سرّاً وعلانية حتى إنا نرى
بعض من أخطأ منهم كان يقدم نفسه للرسول صلى الله عليه وسلم لينال
جزاءه في الدنيا قبل الآخرة ، من ذلك ما رواه الإمام مسلم بسنده عن بريدة
قال : (جاء ماعز بن مالك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال :
يا رسول الله . . . طهرني . فقال : « ويحك (٢) ! ارجع فاستغفر الله وتب
إليه » قال : فرجع غير بعيد . ثم جاء فقال : يا رسول الله . . . طهرني .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويحك ! ارجع فاستغفر الله وتب
إليه » قال فرجع غير بعيد . ثم جاء فقال : يا رسول الله . . . طهرني . فقال النبي
صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . حتى إذا كانت الرابعة قال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « فيم أطهرك ؟ » فقال : من الزنا ، فسأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « أبه جنون ؟ » فأخبر أنه ليس بمجنون .
فقال : « أشرب خمرأ ؟ » فقام رجل فاستنكهه (٣) ، فلم يجد منه ريح خمر .
قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أزنيت ؟ » فقال : نعم .
فأمر به فرجم . . . ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس ،
فسلم ثم جلس : فقال : « استغفروا لماعز بن مالك » قال : فقالوا : غفر
الله لماعز بن مالك . قال . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) الفصح : ٢٩ .

(٢) ويح : كلمة ترسم وتوجع ، يقال لمن وقع فيهلكة لا يستحقها .

(٣) فاستنكهه ، أي شم رائحة فيه . من النكحة ، وهي رائحة الفم .

« لقد تاب توبه لو قسمت بين أمة لوسعهم » (١) . تلك هي القلوب المؤمنة ،
والنفوس الطيبة الطاهرة ، التي تحرص على حفظ الشريعة وتطبيقها ، مهما
تكن نتيجة ذلك .

هؤلاء هم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين حفظ لهم
التاريخ مآثر خالدة أبد الدهر ، وإن رجالاً أوتوا من العزيمة والقوة والتضحية ،
والورع والتقوى ما عرفنا - جديرون بكل احترام وحب وتقدير . بل
إن حبهم واحترامهم واجب على كل مسلم لما جاء فيهم من آيات كريمة
وأحاديث شريفة ، رضى الله عنهم وأرضاهم .

قال عبد الله بن مسعود : (من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ، فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلباً ، وأعمقها علماً ،
وأقلها تكلفاً ، وأقومها هدياً ، وأحسنها حالاً ، قوماً اختارهم الله لصحبة
نبيه وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم في آثارهم ، فإنهم
كانوا على الهدى المستقيم) (٢) .

وقال التابعي الجليل إبراهيم بن يزيد النخعي : (لو أن أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم لم يمسحوا إلا على ظفر ما غسلته الخماس الفضلى ،
وحسبنا من إزراء على قوم أن نسأل عن قههم ونخالفهم) (٣) .
وقد أجمع السلف والخلف من الأمة الإسلامية على فضل وإخلاص
وأمانة الصحابة وعدالتهم ، وأختتم الكلام في عدالة الصحابة جميعاً بقول
الحافظ أبي زرعة الرازي : (إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق
والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى ذلك كله إلينا الصحابة ،
وهؤلاء الزنادقة يريدون أن يمحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة ، والجرح
بهم أولى) (٣) .



- (١) صحيح مسلم ، ص ١٣٢١ ، حديث ٢٢ ، ج ٣ .
- (٢) الموافقات ٧٨ - ٧٩ ، ج ٤ .
- (٣) انظر ترجمة إبراهيم النخعي في كتاب « السنة قبل التدوين » .
- (٤) الكفاية ، ص ٤٩ . وللإستزادة راجع (عدالة الصحابة) في كتابنا « السنة قبل
التدوين » . حديث بطلنا القول ، وردنا على من ادعى غير ذلك .

حفظ السنة وانتشارها

لقد نزل القرآن الكريم منجماً على محمد صلى الله عليه وسلم خلال ثلاثة وعشرين عاماً ، والرسول الأمين يبلغ قومه ومن حوله ، بين أحكام القرآن ، ويوضح آياته ، ويفصل تعاليم الإسلام ، ويطبق نظامه ، فكان معلماً وحاكماً وقاضياً ومفتياً وقائداً طيلة حياته عليه الصلاة والسلام ، كان المرجع الأول والأخير في جميع أمور الأمة وأحوالها ، فكل ما يتعلق بالأمة الإسلامية في جميع شئونها ، دقيقها وعظيمها ، وكل ما يتناول الفرد والجماعة في مختلف نواحي حياتهم ، مما لم يرد في القرآن الكريم فهو من السنة ، العملية أو القولية أو التقريرية ، ومن ثم نجد بين يدينا أحكاماً وآداباً وعبادات وقربات شرعت وطبقت خلال ربع قرن ، فلم توضع السنة دفعة واحدة - كما يتصور بعضهم - كمجموعة من الشرائع الوضعية ، أو الأحكام الخلقية ، التي عليها بعض الحكماء والوعاظ ، وإنما شرعت لتربية الأمة دينياً واجتماعياً وخلقياً وسياسياً في السلم والحرب ، في الرجاء والشدة ، وتتناول النواحي العلمية والعملية ، فلم يكن من السهل أن يتقلب الناس آنذاك فجأة ، ويتحولوا بين عشية وضحاها عن تعاليمهم القديمة ، وديانهم وعاداتهم وتقاليدهم إلى الإسلام في نظمه وعقائده وتعاليمه وعباداته .

لقد تلوح القرآن الكريم في انتزاع العقائد الفاسدة والعادات الضارة المستحكمة ، ومحاربة المنكرات التي كان عليها الناس في الجاهلية ، وثبت بالتدريج أيضاً العقائد الصحيحة ، والعبادات والأحكام ، ودعا إلى الآداب السامية ، والأخلاق الفاضلة الحميدة ، وشجع الذين التفوا حول الرسول صلى الله عليه وسلم على الصبر والثبات ، وفي هذا كله كان الرسول الكريم بين القرآن وبقية الناس ، ويفصل بين الخصوم ، ويقم الحدود ، ويطبق تعاليم القرآن ، وكل ذلك سنة .

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد اتخذ دار الأرقم مقراً له ولأصحابه حين كانت الدعوة سرية ، وفيها تلقى المسلمون تعاليم الإسلام الأولى ، وحفظوا ما نزل من القرآن ، ثم ما لبث أن أصبح منزل الرسول

صلى الله عليه وسلم في مكة معهد المسلمين الذي يتلقون فيه القرآن الكريم ،
وينهلون من معين السنة على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان الصحابة يستظهرون آيات القرآن ، ويتدارسونها فيما بينهم ،
ليثبتوا ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد يتذكرون
تفسير ما تلقوه ، وما تفسيره إلا شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو الحديث . فحفظ الحديث النبوى كان متمشياً جنباً إلى جنب مع حفظ
القرآن الكريم من الأيام الأولى لظهور الإسلام .

ثم أصبح المسجد فيما بعد المكان المعهود للعلم والفتوى والقضاء ،
إلى جانب العبادة وإقامة الشعائر الدينية ، وعرض الأمور العامة على المسلمين .
واستنفار الجيوش ، واستقبال الوفود .

ومع هذا لم يقتصر تبليغ الرسول صلى الله عليه وسلم على مكان محدود
ولا على مناسبة معينة ، فقد كان يستفتى في الطريق فيفتى ، ويسئل في
المناسبات فيجيب ، يبلغ الأحكام في كل فرصة تسع له ، وفى كل مكان
يتسع لذلك .

وإلى جانب هذا كانت له مجالس علمية كثيرة ، يتخول فيها أصحابه
بالموعظة ، فإذا جلس جلس إليه أصحابه حلقاً حلقاً (١) وعن أنس بن مالك
رضى الله عنه قال : « . . إنما كانوا إذا صلوا الغداة قعدوا حلقاً حلقاً ،
يقرأون القرآن ، ويتعلمون الفرائض والسنن » (٢) . ولم يكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ضيقاً بالعلم على أصحابه ، بل كان يكثر مجالستهم ،
يعلمهم ويزكيهم .

وكان الرسول الكريم مثلاً رائعاً في تربية الأمة ، يخاطب الناس بما
يلزمونه ، فيفهم البسوى الجافى بما يناسب جفاءه وقسوته ، ويفهم الحضري
بما يلائم حياته وبيئته ، كما كان يراعى تفاوت المدارك ، وانتباه أصحابه ،
وقدرهم النظرية والمكتسبة ، ويستعمل من الأساليب النظرية والعملية

(٢٠١) انظر مجمع الزوائد ، ص ١٢٢ ، ج ١ .

ما يحقق مقاصد رسالته . والأخبار في هذا كثيرة جداً منها : أن فتى من قريش أتى النبي صلى الله عليه وسلم : فقال : يا رسول الله ائذن لي في الزنا ، فأقبل القوم عليه وزجروه ، فقالوا : مه مه ! ! فقال صلى الله عليه وسلم : ادنه ، فدنا منه قريباً . فقال : أحبه لأملك ؟ قال : لا والله ، جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لأمهاتهم . قال : أفتمحببه لابنتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لبناتهم . ثم ذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم أخته وعمته ونخالته ، وفي كل هذا يقول الفتى مقالته : (لا والله يا رسول الله ، جعلني الله فداك) ، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عليه وقال : « اللهم اغفر ذنبه ، وطهر قلبه ، وحسن فرجه » قال الراوى : فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء (١) .

لقد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلوباً جعل الفتى يدرك أثر الزنا في المجتمع ، وكيف أن الناس جميعاً لا يرضونه لأنفسهم وأهلهم كما أنه لا يرضاه هو لذويه ، مما حمّله على الاقتناع بالإقلاع عنه . وخير الأمور ما كان الدافع إليه من قرارة النفس .

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى التيسير دائماً ، وينهى عن التنطع في العبادة ، والتضييق في الأحكام ، وكان في معاملته للمسلمين جميعاً أخاً رحباً ، ومعلماً متواضعاً حلماً ، ويظهر ذلك واضحاً من تتبع سيرته عليه الصلاة والسلام . عن السيدة عائشة رضى الله عنها قالت : (ما خير بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً ، فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه . وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها) (١) .

بهذه الروح الطيبة ، والنفس السامية ، والصدر الرحب ، والمنهج الثبوى الصحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه

(١) مجمع الزوائد ، ص ١٢٩ ، ج ١ .

(٢) فتح البارى ، ج ٢٨٥ - ٢٨٦ ، ج ٧ .

والمسلمين عامة أحكام الإسلام وتعاليمه وآدابه ، ولم يكن بين الرسول الكريم والمسلمين حاجب كالمملوك والقيصرة . بل كان المسجد معهده يعلم فيه المسلمين الشريعة ، وقد يرونه في الطريق فيسألونه ، فيبش لهم ويحييهم ، وقد يعترضونه في مناسكه وحجه ، أو على راحلته ، يستفتونه فيفتيهم ، والابتسامة لا تفارق ثغره ، وقد تكون إجابته لسائل عن مسألة وحوله جمع قليل أو كثير ، وقد يكون على منبر مسجده يبلغ الناس الإسلام وتعاليمه ، ويفصل الأحكام وبشرحها . . . فينقل السامعون ما تلقوه إلى إخوانهم وذويهم . . . فإن من سمع وشاهد ووعى سبق آثار ما تلقاه واضحة جليلة في نفسه أمداً طويلاً ، حتى إذا ما شك فيها سمع عاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليزيل وهمه ، ويثبت على الصواب ، ويرده إلى الحق .

وقد حرص الصحابة على مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأقبلوا على تلقى السنة وتطبيقها من قلوبهم صادقين مخلصين ، بعد أن ذاقوا حلاوة الإيمان ، وعرفوا عظمة الإسلام ، ورأوا في القرآن المعجزة الكبرى والهداية العظمى ، فامتألت قلوبهم حباً لله ورسوله ، وتفاثوا في سبيل دينهم ومبادئهم وحياة قائدهم ومعلمهم ، وأخبار بذلهم وفدائهم تكلل جبين التاريخ وتزينه ، وإن التاريخ ليحفظ تلك المفآخر الخالدة من التضحيات العظيمة النادرة .

بهذه القلوب التي امتألت بالإيمان . وبهذه الروح السامية والحيوية الدائمة أقدم الصحابة على تلقى العلم عن رسول الله الكريم ، فكانوا يتعلمون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم آيات معدودات : يفهمون معناها ، ويتعلمون فقهها ، ويطبقونه على أنفسهم ، ثم يحفظون غيرها ، وفي هذا يقول أبو عبد الرحمن السلمي : (حدثنا الذين كانوا يقرأوننا القرآن - كعثمان بن عفان ، وعبد الله بن مسعود وغيرهما - أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات ، لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل . . . قالوا : فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً) وكان الصحابة يحرصون على حضور مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم حرصاً شديداً ، إلى جانب قيامهم بأعمالهم المعاشية من الرعيّة والتجارة وغيرها ، وقد يصعب على بعضهم الحضور دائماً ، فيتناوبون مجالسه عليه الصلاة والسلام ، كما كان يفعل ذلك عمر رضى الله عنه ، قال : (كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية ، وهى من عوالى المدينة ، وكنا نتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ينزل يوماً ، وأنزل يوماً ، فإذا نزلت جئته بنجر ذلك اليوم من الوحى وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك . .) (١) .

ولم يقتصر تعليمه صلى الله عليه وسلم على الصحابة وحدهم ، بل كان يعلم النساء أمور دينهم ، ويعقدن مجالسن ، ولم يكن ذلك صدفة أو نادراً ، بل خصص لهن أوقاتاً خاصة يجلسن فيها إليه ويتلقين عنه تعاليم الإسلام ، ويسألنه فيجيبهن ، وفى هذا قالت عائشة رضى الله عنها : (نعم النساء نساء الأنصار ، لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن فى الدين) (٢) .

وكان بعض الوفود يقيم عند الرسول صلى الله عليه وسلم ، يتعلمون أحكام الإسلام وعباداته ، ثم يعودون إلى أقوامهم يعلمونهم ويفقهونهم ، من هذا ما أخرجه البخارى عن مالك بن الحويرث قال : (أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شبيبة متقاربون ، فأقمنا عنده عشرين ليلة ، فظن أنا أشقتنا أهلنا ، وسألنا عن تركنا فى أهلنا ، فأخبرنا ، وكان رفيقاً رحيماً ، فقال : « ارجعوا إلى أهليكم فعلموهم ومروهم ، وصلوا كما رأيتمونى أصلى ، وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم » (٣) .

إن مثل هؤلاء الوافدين الذين أقاموا أياماً خالدة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا يمكن أن ينسوا ما تلقوه منه ، بل سيبقى ذلك ثابتاً قوياً فى نفوسهم طوال حياتهم .

(١) فتح البارى ، ص ١٩٥ ، ج ١ .

(٢) فتح البارى ، ص ٢٣٩ ، ج ١ .

(٣) صحيح البخارى بحاشية السنن ، ص ٥٢ ، ج ٤ .

وإلى جانب هذه الوفود وتلك المجالس ، كان المسلمون يتلقون السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجوه عدة . منها أن بعض الحوادث كانت تقع للرسول صلى الله عليه وسلم فيبين حكمها ، وينتشر هذا الحكم بين المسلمين ، وبعض الحوادث كانت تقع للمسلمين فيسألون الرسول الأمين عنها فيجيبهم ، ومن هذه الحوادث ما يتناول خصوصيات السائل نفسه ، ومنها ما يتعلق بغيره ، وجميعها من الوقائع التي تعرض للإنسان في حياته فترى الصحابة لا ينجلون في ذلك كله ، بل يسرعون إلى راثدهم ومربيهم ليقفوا على حقيقة تطمئن قلوبهم إليها .

إن هؤلاء الصحابة الذين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمورهم الشخصية التي قد ينجل منها غيرهم ، كانوا لا يحجمون عن سؤاله في معاملاتهم وعباداتهم وعقائدهم وسائر أمورهم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيبهم على أسئلتهم هذه كلها ويحكم بينهم ، ويبين لهم الحق ، وفي تلك الأجوبة والفتاوى والأقضية مادة كثيرة في مختلف أبواب كتب السنة ، وهي تؤلف جانباً كبيراً من الحديث النبوي . ويبعد أن ينسى هذه الحوادث من وقعت له وسأل عنها النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنها جزء من حياة السائل ، بل واقعة بارزة من وقائع عمره .

وهناك وقائع شاهد فيها الصحابة رضوان الله عليهم تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم ، في صلاته وصيامه وحججه وسفروه وإقامته ، فنقلوها إلى التابعين الذين بلغوها إلى من بعدهم ، وهي تؤلف جانباً عظيماً من السنة ، وخاصة هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات والمعاملات وسيرته . . .

مما سبق اتضح لنا كيف تلقى المسلمون السنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا الروح التي شملتهم ، والدوافع القوية التي حثتهم على تلقي القرآن والسنة وحفظهما ، مما يسمح لنا أن نقول — ونحن واثقون مطمئنون — :

إن السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كانت محفوظة عند الصحابة جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم ، وإن كان نصيب كل صحابي منها يختلف عن نصيب الآخر . فتمم المكث من حفظها ، ومنهم المقل ، ومنهم المتوسط في ذلك ، ومن ثم نستطيع تأكيد أنهم قد أحاطوا بالسنة ، وتكلفوا بنقلها إلى التابعين الذين نقلوها إلى من بعدهم طبقاً لقوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « تَسْمَعُونَ وَيُسَمِعُ مِنْكُمْ ، وَيَسْمَعُ مَنْ يَسْمَعُ مِنْكُمْ » (١) .

وقد انتشرت السنة في عهده صلى الله عليه وسلم ، بما كان له من جد ونشاط في تبليغه ، وبواسطة أصحابه ، ولا ننس أثر أمهات المؤمنين في نشر السنة بين النساء ، وأثر بعوثه وولاته ورسله ، وما كان لغزوة الفتح من أثر بعيد في نشر بعض السنن ، ثم ما كان لحجة الوداع من أثر عظيم وبعيد في نشر كثير من الأحكام والسنن ، كما انتشرت السنة بواسطة الوفود الكثيرة التي قدمت بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع . كل تلك العوامل كفيلة بنشر السنة وتبليغها للمسلمين في مختلف أرجاء الدولة الإسلامية آنذاك (٢) ولم ينتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى إلا بعد أن انتشر الإسلام في الجزيرة العربية كلها ، وساد ربوعها ، وملأ القرآن والسنة صدور أهلها ، مصداقاً لقوله عز وجل :

« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » (٣) .

وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم حرص الصحابة والتابعون على الاقتداء بالرسول والتمسك بسنته ، وقوفاً عند وصيته عليه الصلاة والسلام : « تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله وسنتي » واحتاطوا في رواية الحديث ، وتبعوا آثار الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبوا أن يخالفوها متى ثبتت عندهم ، كما أبوا أن ينحرفوا عن شيء ، فأرقهم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وابتغوا كل سبيل يحفظ السنة المطهرة من الخطأ أو التحريف ، فأكروا الاعتدال في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتشدد عمر رضي الله عنه في هذا خشية الخطأ ،

(١) مسند الإمام أحمد ، ص ٧٤ ، ج ٢ .

(٢) لقد فصلنا القول في هذا في كتابنا « السنة قبل التكوين » .

(٣) المائدة : ٣ .

لهذا نرى بعضهم - مع كثرة تحملهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم - لا يكثر من الرواية آنذاك ، وكانوا يتورعون من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكثيراً ما كان بعضهم تغرورق عيونهم بالدموع عندما يقولون : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، وكثيراً ما كانوا يقولون بعد الحديث (أو كما قال) ، قال عبد الرحمن بن أبي ليلى : (أدركت مائة وعشرين من الأنصار من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ما منهم أحد يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه إياه ، ولا يستفتى عن شيء إلا ود أن أخاه كفاه إياه) وفي رواية : (يستل أحدهم المسألة فيردها هذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأول) (١) .

هكذا تشدد الصحابة في الحديث ، وأمسك بعضهم عن روايته كراهية التحريف ، أو الزيادة والنقصان في الرواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لأن كثرة الرواية كانت في نظر كثير منهم مظنة الوقوع في الخطأ ، والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نهى رسول الله عن الكذب عليه ، وعن رواية ما يرى أنه كذب ، من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » ، وفي رواية : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « من روى عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » (٢) .

وكان الصحابة يخشون أن يقعوا في الكذب عامة ، فكيف يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ . .

وفي هذا يقول الإمام علي رضي الله عنه : (إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ، فلا تخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه . . .) (٣) .

وقد طبع جميع الصحابة هذا المنهج ، حرصاً منهم على حفظ القرآن والسنة ، وخافة أن يشتغل الناس برواية الحديث عن القرآن الكريم ، وهو

(١) مختصر كتاب المزيل للرد إلى الأمر الأول ، ص ١٣ .

(٢) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ، ص ١١ .

(٣) مسند الإمام أحمد ، ص ٤٥ ، ج ٢ .

دستور الأمة ، فأرادوا أن يحفظ المسلمون القرآن جيداً ، ويعتنوا بالحديث الشريف الذى لم يكن قد دون كله فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كالقرآن الكريم ، فنهجوا منهج التثبت العلمى ولم يكثرُوا من الرواية مخافة الوقوع فى الخطأ ، وقد تشدد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فى تطبيق هذا المنهج ، وعرف إتقان بعض الصحابة وحفظهم الجيد فسمح لهم بالتحديث .

ويجب ألا يفهم من هذا أن الصحابة امتنعوا عن رواية الحديث ، أو عن تبليغه ، إنما أبوا أن يكثرُوا من الرواية عند عدم الحاجة ، ومفهوم أنه لا يكون إكثار إلا عند عدم الحاجة إلى الإكثار . فكانوا جميعاً يثبتون فى الحديث ، ويتأثنون فى قبول الأخبار وأدائها ، وكانوا لا يحدثون بشيء إلا وهم واثقون من صحة ما يروون ، وقد حرصوا على المحافظة على الحديث بكل وسيلة تفضى إلى ذلك ، فاتبعوا منهجاً سليماً بمنع الشوائب من أن تدخل السنة النبوية فتفسدها . وقد اهتموا اهتماماً كبيراً بالسنة النبوية ونشرها ، وإن الأخبار التى تروى عنهم فى هذا الشأن كثيرة جداً ، فكان يسأل بعضهم بعضاً عن الحديث ويرحلون من أجله ، قال ابن عباس : (إنه كان يبلغنى الحديث عن الرجل ، فاتته بابه وهو قائل (١) ، فأتوسد رداً على بابه ، تسنى الريح على من التراب ، فيخرج فيقول : يا ابن عم رسول الله ما جاء بك ؟ ألا أرسلت إلى فأتيتك ؟ فأقول : أنا أحق أن آتيتك ، فأسأله عن الحديث . .) (٢) .

وروى بعض الصحابة عن ، نعض ولم يكتفوا بدراسة الحديث فيما بينهم ، بل حثوا على طلبه وحفظه وحضوا التابعين على مجالسة أهل العلم والأخذ عنهم ، ولم يتركوا وسيلة لذلك إلا أفادوا منها . من هذا ما روى عن عمر رضى الله عنه قال : (تفقهوا قبل أن تسودوا) (٣) وقال : (تعلموا الفرائض والسنة كما تتعلمون القرآن) (٤) .

(١) أى وهو فى نوم الظهيرة ، من القيلولة والقائلة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ، ص ٢٤ ، ج ١ . وانظر ص ٢٤ : ب مثله .

(٣) فتح البارى ، ص ١٧٥ ، ج ١ .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ، ص ٣٤ ، ج ٢ .

وكان أبو ذر مثلاً رائعاً لنشر الحق وتبليغ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، روى البخارى بسنده عنه أنه قال : (لو وضعتُ الصمصامة — سيف الصارم — على هذه — وأشار إلى قفاه — ثم ظننت أنى أنفذ كلمة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تجزوا على لأنفذتها) (١) ، وما كان أبو ذر بدعاً فى الصحابة ، إنما كان أحد الألوف الذين ساهموا فى حفظ السنة ونشرها . وقال أمير المؤمنين على بن أبى طالب : (تراوروا وتذاكروا الحديث ، فإنكم لا تفعلوا يدرس) (٢) .

ووقف عمرو بن العاص على حلقة من قریش فقال : (ما لكم طرحتُم هذه الأغليمة ؟ لا تفعلوا ، وأوسعوا لهم فى المجلس ، وأسمعوهم الحديث ، وأفهموهم إياه ، فإنهم صغار قوم أو شك أن يكونوا كبار قوم ، وقد كنتم صغار قوم فأنتم اليوم كبار قوم) (٣) .

وازداد النشاط العلمى فى عصر الصحابة والتابعين ، وانتشرت حلقات العلم فى جميع المساجد ، فى مختلف الأمصار الإسلامية ، حتى إن حلقات أنى اللرداء فى جامع دمشق كانت تضم نيفاً وخمسة ألاف طالب (٤) ، قال أنس بن سيرين : (قدمت الكوفة قبل الجماجم ، فرأيت بها أربعة ألاف يطلبون الحديث) (٥) ، وزاد فى رواية فقال : (وأربعمائة قد فقهوا) (٦) . كما كانت حلقات العلم تعقد فى حمص وحلب والقسطنطين والبصرة والكوفة واليمن ، إلى جانب حلقات ينبوع الإسلام فى مكة والمدينة ، فقد كانت فى المدينة كالروضة يختار منها طالب العلم ما يشاء (٧) .

(١) فتح البارى ، ص ١٧٠ ج ١ .

(٢) شرف أصحاب الحديث ، ص ٩٩ .

(٣) شرف أصحاب الحديث ، ص ٨٩ : ب .

(٤) التاريخ الكبير (تهذيب) لابن عساکر ، ص ٩٩ .

(٥) المحدث الفاضل ، ص ٨١ : أ . ووقعة الجماجم مشهورة ، كانت بين الحجاج

وعبد الرحمن بن الأشعث سنة (٨٢٢ هـ) ، وفيها قتل عبد الرحمن وكثير من القراء . انظر

تاريخ الطبرى ١٥٧/٥ ، ودير الجماجم بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها ، على طرف

البر السالك إلى البصرة . معجم البلدان ١٣١/٤ .

(٦) المحدث الفاضل ، ص ١٣٥ : ب .

(٧) انظر المحدث الفاضل ، ص ٩ : ب .

وكان التعليم في تلك الحلقات يعتمد على أسس تربوية هامة ، تعتبر من أبرز الأسس في التربية الحديثة (١) . ثم ما لبثت أن ظهرت دور الحديث في العصور التالية ، في معظم البلدان الإسلامية .

وفي عهد التابعين وأتباعهم ازداد النشاط العلمي لانتشار الصحابة في الأمصار الإسلامية ، ثم ما لبث التابعون أن تصدروا للرواية ، وسلكوا سبيل الصحابة ، وساروا على نهجهم ، فكانوا على جانب عظيم من الورع والتقوى ، وليس بعيداً ما نقول لأنهم تخرجوا في مدارس الصحابة تلامذة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وثبتوا في قبول الحديث وروايته . وكانت أمامهم عيونهم وصية الصحابة وكبار التابعين « إن هذا الحديث دين فانظروا عنه تأخذون دينكم » ، ولهذا كانوا يرون الأمانة في الذهب والفضة أيسر من الأمانة في الحديث . فنسمع سليمان بن موسى يقول لطاوس : (إن رجلاً حدثني بكيت وكيت ، فيقول له : إن كان ملياً فخذ منه) (٢) وكان ابن عون يقول : (لا يؤخذ هذا العلم إلا ممن شهد له بالطلب) (٣) . وكان يزيد بن أبي حبيب يحدث الديار المصرية يقول : (إذا سمعت الحديث فأنشده كما تنشد الضالة ، فإن عرف فخذ ، وإلا فدعه) (٤) .

وكانوا لا يأخذون الحديث إلا عن العدول الثقات ، ولا يأخذون الحديث عن غير أهله ، ولا عن لا يعرف ما يروى ، قال الإمام مالك : (لا يؤخذ العلم عن أربعة ، ويؤخذ ممن سوى ذلك : لا يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ، ولا من سفیه يعلن بالفسق ، وإن كان من أروى الناس ، ولا من رجل يكذب في أحاديث الناس وإن كنت لا تهمة أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا من رجل له فضل وصلاح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث) (٥) وقال الإمام الشافعي :

(١) انظر : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين في كتابنا « السنة قبل التدوين » .

(٢) الجرح والتصديق ، ص ٢٧ ، ج ١ .

(٣) الجرح والتصديق ، ص ٢٨ ، ج ١ .

(٤) الجرح والتصديق ، ص ١٩ ، ج ١ .

(٥) المحدث الفاضل بين الراوى والواعى ، ص ٧٩ : أ - ب . والجرح والتصديق ،

(كان ابن سيرين ، وإبراهيم النخعي ، وطاوس وغير واحد من التابعين يذهبون إلى ألا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ، ويحفظ ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب) (١) .

لهذا اعتنى المحدثون بمعرفة أحوال الرواة وبلدانهم وسماعاتهم ، وسألوا عنهم ، وتكلموا في الجرح والتعديل ، قال السخاوي : (وأما المتكلمون في الرجال فخلق من نجوم الهدى ، ومصابيح الظلام المستضاء بهم في دفع الردى ، لا يتهاون حصرهم في زمن الصحابة ، سرد ابن عدى في مقدمة كاملة خلت إلى زمنه (٢٧٧ - ٣٦٥ هـ) ، فالصحابه الذين أوردتهم : عمر ، وعلى ، وابن عباس ، وعبد الله بن سلام ، وعبد بن الصامت ، وأنس ، وعائشة ، رضى الله عنهم . . . وسرد من التابعين عدداً كالشعبي ، وابن سيرين ، وسعيد بن المسيب ، وابن جبير . ولكنهم فيهم قليل بالنسبة لمن بعدهم لقلة الضعف في متبوعهم ، إذ أكثرهم صحابة عدول ، وغير الصحابة من المتبوعين أكثرهم ثقات . ولا يكاد يوجد في القرن الأول الذي انقضى فيه الصحابة وكبار التابعين ضعيف إلا الواحد بعد الواحد ، كالحاث الأعور والمختار الكذاب) (٢) . وكان المحدثون يبينون أحوال الرواة وينقلونهم ويعملونهم بحسب الله ، لا تأخذهم خشية أحد ولا تتملكهم عاطفة ، فليس أحد من أهل الحديث يخاف في الحديث أباه ولا أخاه ولا ولده ، سئل زيد بن أبي أنيسة عن أخيه فقال : (لا تأخذوا عن أخى) (٣) ، وسئل علي بن المديني عن أبيه فقال : (سلوا عنه غيري ، فأعادوا المسألة ، فأطرق ، ثم رفع رأسه فقال : هو الدين ، إنه ضعيف) (٤) .

وكانوا يأمرؤن طلابهم وإخوانهم أن يبينوا أحوال الرواة ، قال عبد الرحمن بن مهدي : (سألت شعبة وابن المبارك والثوري ومالك بن أنس

(١) مقدمة التمهيد ، ص ١٠ : ب .

(٢) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، ص ١٦٣ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ، ص ١٢١ ، ج ١ .

(٤) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، ص ٦٦ .

عن الرجل يتهم بالكذب ، فقالوا : انشره ، فإنه دين (١) ، وقال يحيى ابن سعيد : (سألت سفيان الثوري وشعبة ، ومالكاً ، وأبن عيينة عن الرجل لا يكون ثبثاً في الحديث ، فيأثني الرجل فيسألني عنه ، قالوا : أخبر عنه أنه ليس بثبت) (٢) .

وكان النقاد يدققون في حكمهم على الرجال ، يعرفون لكل محدث ما له وما عليه ، قال الشعبي : (والله لو أصبت تسعين مرة وأخطأت مرة لعدوا على تلك الواحدة) (٣) .

وكانت المظاهر لا تغريهم ، وكل ما يهمهم أن يخلصوا العمل لله ، ويصلوا إلى الحق الذي ترتاح عنده ضمائرهم ، لخدمة الشريعة ، ودفع ما يشوبها ، وبيان الحق من الباطل ، قال يحيى بن معين : (إنا لنظمن على أقوام لعلهم قد حطوا رحالهم في الجنة منذ أكثر من مائتي سنة) (٤) قال السخاوي : (أي أناس صالحون ، ولكنهم ليسوا من أهل الحديث) (٥) .

هكذا بين جهابذة علم الحديث — منذ صدر الإسلام إلى عهد التدوين والتصنيف — أحوال الرواة : المقبول منهم والمتروك ، وألفت مصنفات ضخمة في الرواة وأقوال النقاد فيهم ، حتى إنه لم يعد يختلط الكذابون والضعفاء بالعدول الثقات ، كما ألفت مصنفات ومعاجم خاصة بالضعفاء والمتروكين ، وأصبح من السهل جداً على أصحاب الحديث أن يميزوا الحديث من الطيب في كل عصر ، وقد بنى النقاد حكمهم في الرواة على قواعد دقيقة ، فقدموا للحضارة الإنسانية أعظم إنتاج في هذا المضمار ، يفخر به المسلمون أبداً الدهر ، وتعتز به الأمة الإسلامية التي شهد لها كبار العلماء بأيادها البيضاء في خدمة السنة الشريفة ، قال المستشرق الألماني « شيرنجر »

(١) مقدمة التمهيد ، ص ١٢ : ب .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ، ص ٩٢ ، ج ١ .

(٣) تذكرة الحفاظ ، ص ٧٧ ، ج ١ .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ، ص ١٦٠ : أ .

(٥) الإعلان بالتاريخ لمن ذم التاريخ ، ص ٥٢ .

في تصدير كتاب الإصابة لابن حجر - طبعة كلكتا سنة ١٨٥٣ - ١٨٦٤ م :-
(لم تكن فيها مضي أمة من الأمم السالفة ، كما أنه لا توجد الآن أمة من
الأمم المعاصرة أتت في علم أسماء الرجال بمثل ما جاء به المسلمون في هذا
العلم العظيم الخطر الذي يتناول أحوال خمسمائة ألف رجل وشئونهم . .) .
وقد ظهرت تلك المصنفات منذ أواخر القرن الهجري الثاني وطلائع
القرن الثالث .

وإلى جانب هذا فقد ألزم العلماء رواية الحديث بأسانيد ، وكانوا
يثبتون من صحة الأحاديث بالارتحال إلى الصحابة وكبار التابعين ، ويقارنون
بين طرق الأحاديث ، وموتونها ، ويعرفون زيادات الرواة فيهما ، كما
قسموا الأحاديث درجات يعرف بها المقبول من المردود ، والقوى
من الضعيف .

فلم تصلنا الأحاديث في أمهات مصادرها إلا بعد جهود عظيمة بأنها
أسلافنا العظام ، الذين خدموا السنة خدمة جليلة ، وتفانوا في سبيل حفظها
وصيانتها .

وقد هيا الله عز وجل لحفظ شريعته حفاظاً متقنين ضابطين ، نقلوا
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحفظوا على الأمة شريعته
ودينها ، في مختلف العصور منذ عصر الصحابة إلى ما بعد التدوين وظهور
مصنفات الحديث العظيمة ، وقد وهب الله تعالى هؤلاء الحفاظ حوافظ
قوية ، وإن التاريخ يروى لنا ما كان يحفظه أبو هريرة ، وعبد الله
ابن عمر وأنس بن مالك ، وعائشة أم المؤمنين التي كانت آية من آيات
الذكاء والحفظ ، وعبد الله بن عباس الذي اشتهر بسرعة حفظه ، حتى إنه
كان يحفظ الحديث من مرة واحدة ، وقد سمع قصيدة لابن أبي ربيعة
عديتها ثمانون بيتاً فحفظها من المرة الأولى ، وفي الصحابة أمثاله كزيد بن
ثابت الذي حفظ معظم القرآن قبل بلوغه ، وتعلم لغة اليهود في سبعة عشر
يوماً ، وجابر بن عبد الله ، وأبي سعيد الخدري وغيرهم من أعلام الصحابة
في الحفظ والضبط والإتقان .

وفى التابعين نافع مولى عبد الله بن عمر الذى لم يخطئ فيما حفظ ، وأجمع النقاد على دقة حفظه ، وفيهم محمد بن سيرين ، وسعيد بن المسيب وابن شهاب الزهري حفظا عصرهم ، وعامر الشعبي ديوان زمانه ، وقنادة ابن دعامة السدوسي مضرب المثل فى سرعة الحفظ والضبط والإتقان ، وغيرهم من التابعين .

وأما فى عهد أتباع التابعين ومن بعدهم فقد كثر الحفاظ كثرة عظيمة ، واتسع النشاط العلمى حتى إنه ما كانت تخلو مدينة من كبار الحفاظ الذين تشد الرجال إليهم ، أمثال سفيان الثوري ، والإمام مالك بن أنس ، وسفيان ابن عيينة ، وعبد الله بن المبارك ، ويحيى بن سعيد القطان ، وعلى بن المديني ، وإسحاق بن راهويه ، والإمام أحمد ، والإمام البخاري ، ومسلم ، وأبي حاتم الرازي ، وأبي زرعة وغيرهم من أئمة الحديث وحفاظه .

وقد ساهمت الأقلام والدفاتر فى حفظ الحديث إلى جانب حفظه فى الصدور ، فنجد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب عبد الله ابن عمرو بن العاص صحيفته الصادقة بين يديه صلى الله عليه وسلم ، كما سمح لغيره ممن لا يحفظ بالكتابة كسباحه (لأبي شاه) الهنسي ، كما أن كتاب الرسول صلى الله عليه وسلم كتبوا بين يديه الكريمتين بعض الأحكام إلى أمرائه وولاته فى البلدان .

وأما ما ورد من نسي عن الكتابة فقد كان خشية إلتباس القرآن بالسنة ، وخوفاً من أن يشغل الناس آنذاك عن القرآن الكريم ، وقد سمح الرسول لبعض المتقنين بالكتابة ، كما سمح لمن لا يقلر على الحفظ أن يكتب ، ثم أبيضت كتابة الحديث ، ولهذا كان كثير من التابعين يكتبون بين يدي الصحابة ، كما كان عند بعض الصحابة بعض الصحف التى فيها حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كالصحيفة التى كانت فى قائم سيف أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، والصحيفة التى وجدت فى قائم سيف أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه ، والكتاب الذى كتبه أبو بكر الصديق لأنس بن مالك فى الصدقات التى فرضها الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما كان عند

سعد بن عباد الأنصاري (- ١٥ هـ) كتاب أو كتب فيها طائفة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان مثل ذلك عند أبي رافع مولى الرسول الكريم ، وعند غيره ، وإن المقام يضيق عن حصر ما كتب في عهد الصحابة والتابعين (١) ، ومع هذا لا بد من الإشارة إلى أن صحيفة عبد الله ابن عمرو ، وهي (الصحيفة الصادقة) قد دونت في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن أشهر ما دون في عصر الصحابة صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري (١٦ ق هـ - ٧٨ هـ) ولعل بعضها دون في عهده صلى الله عليه وسلم ، و (الصحيفة الصحيحة) التي أملاها أبو هريرة على همام بن منبه وغيرها من الصحف التي كانت عند عروة بن الزبير ، وخالد بن معدان الكلابي ، وأبي قلابة ، والحسن البصري ، وكثرت كتب العلماء حتى بلغت كتب الصحابي الجليل عبد الله بن عباس حمل بعير ، وقد نقلت كتب الزهري بعد مقتل الوليد بن يزيد الأموي (٨٨ - ١٢٦ هـ) من خزائنه على الدواب ، وقد شاع التدوين في مطلع القرن الهجري الثاني بين العلماء ، وأصبح من النادر ألا ترى لأحدهم تصنيفاً أو جامعاً فيه بعض أبواب الحديث .

وقد تبنت الدولة رسمياً في عهد عمر بن عبد العزيز تدوين الحديث ، فكتب إلى الأمصار يأمر العلماء بجمعه وتدوينه ، وكان فيما كتبه لأهل المدينة : (انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاكتبوه ، فإني خفت دروس العلم وذهاب أهله) ، وكتب إلى أمير المدينة ، أبي بكر بن محمد ابن عمرو بن حزم (- ١١٧ هـ) : (اكتب إلى بما ثبت عنك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبحديث عمرة ، فإني خشيت دروس العلم ، وذهاب أهله) .

كما أمر ابن شهاب الزهري (- ١٢٤ هـ) وغيره بجمع السنن ، فكتبوها له ، وكان ابن شهاب أحد الأعلام الذين شاركوا في جمع الحديث والكتابة : قال : (أمرنا عمر بن عبد العزيز بجمع السنن ، فكتبناها دفتراً دفتراً فبعث إلى كل أرض له عليها سلطان دفتراً) ...

(١) سقط القول في هذا في كتاب « السنة قبل التدوين » تحت عنوان « أشهر ما دون في صدر الإسلام » .

وقد تبين لي من متابعة بحث التدوين أن عبد العزيز بن مروان والد عمر بن عبد العزيز حين ولي إمرة مصر - كتب إلى محدث حصص التابعي الجليل كثير بن مرة الحضرمي ، الذي أدرك سبعين بديراً من الصحابة - أن يكتب إليه بما سمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديث أبي هريرة فإنه كان عنده ، ولا يظن بكثير إلا أن يستجيب لطلب الأمير ، فيجتمع له بهذا ما كان عنده من حديث أبي هريرة وما عند كثير . ويكوف ما فعله الخليفة عمر بن عبد العزيز بعد هذا - من العناية بالحديث ومطالبة العلماء في الأمصار المختلفة بكتابته والجلوس لمدارسته - ليس إلا امتداداً لما شرع فيه أبوه من قبل .

ولم يلبث تيار النشاط العلمي ، وكتابة الحديث أن طالع العالم بمدونات حديثة مختلفة ، على يدي علماء النصف الأول من القرن الهجري الثاني ، وقد ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مناطق الدولة الإسلامية .

فكان أول من صنف في مكة عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج البصري (- ١٥٠ هـ) ، وأول من صنف في المدينة المنورة مالك بن أنس (٩٣ - ١٧٩ هـ) ، ومحمد بن إسحاق (- ١٥١ هـ) ، ومحمد بن عبد الرحمن ابن أبي ذئب (٨٠ - ١٥٨ هـ) ، وقد صنف موطأ أكبر من موطأ الإمام مالك .

وأول من صنف بالبصرة الربيع بن صبيح (- ١٦٠ هـ) ، وسعيد بن أبي عروبة (- ١٥٦ هـ) ، وحمام بن سلمة (- ١٧٦ هـ) وصنف سفيان بن سعيد الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ) بالكوفة ، ومعمربن راشد (٩٥ - ١٥٣ هـ) باليمن ، والإمام عبد الرحمن عمرو الأوزاعي (٨٨ - ١٥٧ هـ) بالشام ، وعبد الله ابن المبارك (١١٨ - ١٨١ هـ) بخراسان ، وهشيم بن بشير (١٠٤ - ١٨٣ هـ) بواسط ، وجريير بن عبد الحميد (١١٠ - ١٨٨ هـ) بالري ، وعبد الله ابن وهب (١٢٥ - ١٩٧ هـ) بمصر كما لا أشك في أن الليث بن سعد المصري الفقيه الإمام المشهور (- ١٧٥ هـ) كان قد جمع وصنف ، لما عرف عنه من نشاط علمي واسع وصلة دائمة بعلماء المشرق الإسلامي . ثم تلاهم كثير من أهل العلم في عصرهم في النسخ على منوالهم ، وقد كان هذا التصنيف بالنسبة إلى جمع الأبواب وضمها إلى بعضها في مؤلف ،

أو مصنف أو جامع ، وأما جمع حديث إلى مثله في باب واحد ، فقد سبق إليه التابعي الجليل عامر بن شراحيل الشعبي (١٩ - ١٠٣ هـ) .

وكان معظم تلك المصنفات ، والمجاميع يضم الحديث الشريف وفتاوى الصحابة والتابعين ، كما هو واضح في موطأ الإمام مالك بن أنس الذي يضم ثلاثة آلاف مسألة ومبهمات حديث .

ثم رأى بعض الحفاظ أن تفرد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في مؤلفات خاصة ، فألفت المسانيد ، وهي كتب تضم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيدھا ، خالية من فتاوى الصحابة والتابعين ، تجمع فيها أحاديث كل صحابي - ولو كانت في مواضيع مختلفة - تحت اسم مسند فلان ، ومسند فلان ، وهكذا .

وأول من ألف المسانيد أبو داود سليمان بن الجارود الطيالسي (١٣٣ - ٢٠٤ هـ) ، وتابعه بعض من عاصره من أتباع التابعين وأتباعهم ، فصنف أسد بن موسى (٢١٢ - ٢١٣ هـ) ، وعبيد الله بن موسى العيني (٢١٣ - ٢٤١ هـ) وغيرهم ، واقتنى آثارهم أئمة الحفاظ كأحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) وإسحاق بن راهويه (١٦١ - ٢٣٨ هـ) ، وعثمان بن أبي شيبة (١٥٦ - ٢٣٩ هـ) وغيرهم .

ويعتبر مسند الإمام أحمد - وهو من أتباع أتباع التابعين - أوفى تلك المسانيد وأوسعها . وكان هؤلاء الأئمة والحفاظ قد جمعوا الحديث ودونوه بأسانيدھ ، واجتنبوا الأحاديث الموضوعة ، وذكروا طرقاً كثيرة لكل حديث ، يتمكن بها رجال هذا العلم وصيارفته من معرفة الصحيح من الضعيف ، والقوى من المعلوم ، مما لا يتيسر لكل طالب علم ، فرأى بعض الأئمة الحفاظ أن يصنفوا في الحديث الصحيح فقط ، فصنفوا كتبهم على الأبواب ، واقتصروا فيها على الحديث الصحيح ، ومن أجل ذلك تكبدوا عناء السفر ، والرحلة في طلب الحديث والبحث ، ولقاء الشيوخ العدول الثقات الضابطين ، ومن يطلع على سير بعض أئمة الحديث وحفاظه يدرك الجهود العظيمة التي بذلت في سبيل حفظ السنة . وهكذا ظهرت الكتب الستة في

ذاك العصر ، عصر أتباع أتباع التابعين : وكان أول من صنف الصحيح الإمام البخارى ثم تبعه بعض أئمة عصره ، ومن تلاهم . وسنذكر لمحة موجزة عن مؤلفى الكتب الستة وكتبهم :

١ - الإمام البخارى (١٩٤ - ٢٥٦هـ) (١) :

هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة (٢) الجعفى البخارى ، أمير المؤمنين فى الحديث . ولد يوم الجمعة (١٣ شوال سنة ١٩٤هـ) فى مدينة بخارى ، وأول سماعه الحديث سنة (٢٠٥هـ) ، وحفظ تصانيف عبد الله بن المبارك وهو صغير ، وسمع مرويات بلده من محمد بن سلام ، والمسندى ، ومحمد بن يوسف البيكندى ، ورحل مع أمه وأنعيه حاجاً سنة (٢١٠هـ) ، فألف بالمدينة كتاب التاريخ الكبير ، وهو مجاور قبر النبى صلى الله عليه وسلم ، وزاد على هذا الكتاب مرتين فى آخر حياته ، ورحل البخارى إلى شيوخ الحديث وأئمتة ، فذهب إلى بغداد ، والبصرة ، والكوفة ، ومكة ، والشام ، وحمص ، وعسقلان ، ومصر ، وكتب عن أكثر من ألف رجل ، وكان رأساً فى الذكاء ، رأساً فى العلم ، والورع والعبادة .

وكان البخارى يحفظ مائة ألف حديث صحيح ، ومائتى ألف حديث غير صحيح . وكان واسع المعرفة غزير العلم ، قال لسليم بن مجاهد : (. . ولا

- (١) أهم مصادر ترجمته ، والتصريف بصحيحه : تاريخ بغداد ، ص ٤ وما بعدها ، ج ٢ . وتذكرة الحفاظ ، ص ١٢٢ وما بعدها ، ج ٢ . وسير أعلام النبلاء ، ص ٢٣٤-٢٥٤ ، ج ٨ . وطبقات الشافعية ، ص ٢ وما بعدها ، ج ٢ . وتاريخ دمشق لابن عساكر ، مخطوطة دار الكتب المصرية النسخة التيمورية ، ص ١١٠ وما بعدها ، ج ٣٧ . وتهذيب التهذيب ، ص ٤٧ وما بعدها ، ج ٩ . وتدريب الراوى ، ص ١٢ وص ٤٩ . وتاريخ الأدب العربى ص ١٦٥ ، ج ٣ .

وانتدبت وزارة الثقافة والإرشاد أستاذنا الدكتور مصطفى زيد لتأليف كتاب فى الإمام البخارى تنشره فى سلسلة أعلام العرب ، أرجو أن يصدر قريباً لينتفع الناس به ، ويأخذ مكانه فى المكتبة العربية .

- (٢) بردزبه : يفتح الباء وسكون الراء ، وكسر الدال ، وبعدها زاي ساكنة ، معناه باللاسية الفلاح ، أو البستان .

أجبتك بحديث عن الصحابة أو التابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ، ووفاتهم
ومساكنهم ، ولست أروى حديثاً من حديث الصحابة أو التابعين إلا ولى فى
ذلك أصل أحفظه حفظاً عن كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

وأخباره مع شيوخه وأهل العلم ، وأخبار حفظه وإتقانه كثيرة جداً
نكتفى منها بما حصل له عندما قدم بغداد .

كان صيت البخارى قد ذاع فى مختلف البلدان ، وعندما قدم بغداد
أراد أهل الحديث امتحانه فعمدوا إلى مائة حديث ، فقبلوا شئونها وأسأئدها ،
وجعوا متن هذا الإسناد هذا ، وإسناد هذا لمتن ذاك ، ودفعوا إلى كل واحد
عشرة أحاديث ليلقوها عليه فى المجلس ، فاجتمع الناس ، وانتدب أحدهم
فقام وسأله عن حديث من تلك العشرة ، فقال : لا أعرفه ، ثم سأله عن آخره :
فقال : لا أعرفه ، حتى فرغ من العشرة ، والبخارى يقول : لا أعرفه .
ثم انتدب آخر من العشرة ، فكان حاله معه كذلك إلى تمام العشرة ، والبخارى
لا يزيدهم على قوله : لا أعرفه ، فكان الفقهاء يلتفت بعضهم إلى بعض ،
ويقولون : الرجل فهم ، وأما غيرهم فلم يدركوا ذلك ، ولما فرغوا من
إلقاء الحديث عليه ، التفت إلى الأول فقال : أما حديثك الأول فهو كذا ،
وحديثك الثانى كذا ، إلى آخر العشرة ، فرد كل متن إلى إسناده ، وفعل
بالتالى مثل ذلك إلى أن فرغ ، فأقر له الناس بالحفظ والضبط والإتقان .

خرج البخارى فى آخر حياته إلى قرية (خرتنك) وهى على فرسخين
من سمرقند ، وتوفى بها فى (٣٠ رمضان سنة ٢٥٦ هـ) رحمه الله .

الجامع الصحيح :

صنف الإمام البخارى كتابه فى ستمائة ألف حديث ، فى ست عشرة
سنة ، وما وضع فيه حديثاً إلا وصلى ركعتين وقال : (جعلته حجة بينى وبين
الله سبحانه) .

وعدة أحاديث صحيح البخارى (٧٢٧٥) حديثاً بالمكررة ، وبحدوث

المكرر منها أربعة آلاف حديث : وقد سمع كتاب البخارى تسعون ألف رجل من أهل عصره .

ويعتبر صحيح البخارى أصح كتاب بعد كتاب الله عز وجل . وقد أجمعت الأمة الإسلامية على عظيم منزلته ، فكان منها محل حفظ وعناية ودراسة وتقدير : وكان يقرأ على الناس فى المحافل العامة بالقاهرة فى شهر رمضان زمن الماليك ، وتقام احتفالات كبيرة عند ختام قراءته ، وكان الناس فى الجزائر يحلفون بالبخارى وكتاب الشفاء للقاضى عياض ، وفى الصعيد كان صحيح البخارى شفاء الأسقام ، يحلف الناس به ، ويحترمون به ، والحلف به عظيم لا يقل عن الحلف بالقرآن الكريم ، ولا يزال صحيح البخارى فى منزلة عالية جليلة فى الصعيد حتى الآن .

وكانت فرق الجند التى تستحلف على صحيح البخارى عند الخدمة فى الجيش ببلدان المغرب — تسمى البخارية :

وللبخارى مؤلفات حديثة كثيرة أشهرها التاريخ الكبير فى ثمانى مجلدات (١) ، والتاريخ الصغير (٢) ، وكتاب الضعفاء (٣) ، والأدب المفرد (٤) ، وله مصنفات فى علل الحديث ، وأسامى الصحابة ، والكنى تبلغ عشرين مؤلفاً ذكرها الحافظ ابن حجر فى مقدمة فتح البارى .



٢ — الإمام مسلم (٢٠٤ — ٢٦١هـ) (٥) :

هو حجة الإسلام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري ،

(١) فيه ترجمة حوالى (٤٠) ألف رجل وامرأة ، ضعيف وثقة . وطبع فى حيدر آباد اعتباراً من سنة (١٣٦١هـ) .

(٢) طبع بالهند سنة ١٣٢٥هـ .

(٣) طبع بالهند سنة (١٣٢٥هـ) وطبع معه كتاب الضعفاء والمتروكين للنسائي .

(٤) طبع أكثر من مرة أحسنها ما طبع بالقاهرة سنة ١٣٧٩هـ بإشراف الأستاذ محب الدين الخطيب الذى استوفى تخريج أحاديثه وفهارسه .

(٥) أهم مصادر ترجمته والتحرير بكتابه : تاريخ بغداد ، ص ١٠-١٤ ، ج ١٣ . تذكرة الحفاظ ، ص ١٥٠-١٥٢ ، ج ٢ . وتهذيب التهذيب ، ص ١٢٦ ج ١٠ . والبداية والنهاية ، ص ٣٣ ، ج ١١ . وتهذيب الراوى ، ص ٤٢ وما بعدها . والباحث الخميني ، ص ٢٢ . وشروط الأئمة السعة للمقدمي . وشروط الأئمة الخمسة للحازمي .

صاحب التصانيف الكثيرة ، ولد سنة (٢٠٤ هـ) وقيل سنة (٢٠٦ هـ) ، كان أول سماعه سنة (٢١٨ هـ) وقدم بغداد مراراً ، وكان آخر قلوبه إليها سنة (٢٥٩ هـ) ، ولقى كثيراً من شيوخ الحديث وحفاظه أثناء رحلاته إلى الحجاز ، والعراق ، والشام ، ومصر وغيرها ، وتردد على الإمام البخاري كثيراً عندما قدم البخاري نيسابور ، وعرف فضله وغزير علمه ، وروى عن كثير من أئمة الحفاظ منهم : يحيى بن يحيى ، والقعنبي ، وأحمد بن يونس ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه شيخ البخاري وغيرهم ، وروى عنه كثير من أهل العلم منهم : ابن خزيمة ، ويحيى بن صاعد ، وعبد الرحمن ابن أبي حاتم ، وكان أبو زرعة وأبو حاتم الرازيان يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما .

وتوفي الإمام مسلم يوم (٢٥ رجب سنة ٢٦١ هـ) في (نصر آباد) من قرى نيسابور ، رحمه الله .

وقد صنف الإمام مسلم صحيحه من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة ، وفيه بإسقاط المكرر نحو أربعة آلاف حديث . وكتابه أصبح كتاب بعد صحيح الإمام البخاري ، ولكل من الصحيحين فوائد عظيمة من حيث كثرة الطرق وجمعها ، وترجمة الأبواب وغير ذلك مما بينته كتب الشروح وعلوم الحديث .

والإمام مسلم مؤلفات كثيرة غير الصحيح منها : كتاب الأسماء والكنى ، وكتاب التمييز ، وكتاب العلل ، وكتاب الوجدان ، وكتاب الأفراد ، وكتاب الأقران ، وكتاب أولاد الصحابة ، وغير ذلك من الكتب المفيدة في الحديث وعلومه (١) .



(١) انظر تذكرة الحفاظ ، ص ١٥١ - ١٥٢ .

٣ - أبو داود السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) (١) :

هو الإمام الثبت سيد الحفاظ سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني ، صاحب السنن المشهورة . ولد أبو داود سنة (٢٠٢ هـ) ، وطلب العلم صغيراً ، ثم رحل إلى الحجاز والشام ومصر ، والعراق والجزيرة ، وخراسان ، ولقى كثيراً من أئمة الحفاظ ، فسمع من القعنبى ، وأبي الوليد الطيالسى ، وسليمان بن حرب ، والإمام أحمد بن حنبل وغيرهم ، وكان أبو داود من العلماء العاملين ، وشبهه بعض الأئمة بالإمام أحمد ، وكان على درجة عظيمة من العبادة والعلم والورع .

وكان قد دخل بغداد مراراً ، وآخر مرة دخلها سنة (٢٧٢ هـ) ، ودعاه أمير البصرة أخو الخليفة الموفق أن يقيم بالبصرة ، بعد فتنة الزنج ، ليعتمر من العلم بسببه . حين يأتيه طلاب الحديث من كل حدب وصوب . فنزل بها ، وتوفى فيها في (١٦ شوال سنة ٢٧٥ هـ) .

وقد صنف أبو داود سنته على أبواب الفقه ، واقتصر فيها على السنن والأحكام ، فلم يذكر الأخبار والقصص والمواعظ ، قال : (كتبت عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة ألف حديث ، انتخبت منها أربعة آلاف حديث وثمانمائة حديث ضمنها هذا الكتاب) . وقال : (ما ذكرت في كتابي حديثاً أجمع الناس على تركه) . وكان قد عرض كتابه على الإمام أحمد فاستحسنه . وقد أثنى عليه كثير من أئمة هذا العلم ، وهو أول كتاب بعد الصحيحين . وله مؤلفات غيرة في هذا العلم الجليل .



٤ - الإمام الترمذى (٢٠٩ - ٢٧٩ هـ) (٢) :

هو الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى ،

(١) تذكرة الحفاظ ، ص ١٥٢ ، ج ٢ . وتاريخ بغداد ، ص ٥٥ ، ج ٩ . وشروط الأئمة الستة المقدسى ، وشروط الأئمة الخمسة للعاظمى ، ورسالة أبي داود السجستاني إلى أهل مكة ، بتحقيق الشيخ زاهد الكوثرى . وتدريب الراوى ، ص ١٢ .

(٢) أهم مصادر ترجمته والتعريف بكتابه : تذكرة الحفاظ ، ص ١٨٧ - ١٨٨ ، ج ٢ . تهذيب التهذيب ، ص ٣٨٧ ، ج ٩ . شروط الأئمة الستة المقدسى ، طبع القدس . وشروط الأئمة الخمسة للعاظمى ، طبع القدس . وتيسير الوصول إلى جامع الأصول ، ص ٩ ، ج ١ . والباحث الحديث ص ٤٣ . وسنن الترمذى بتحقيق الأستاذ أحمد محمد شاكر ، ص ٧٧ - ٩١ ، ج ١ .

ولد بعد سنة مائتين في قرية (برج) من قرى ترمذ على نهر جيحون ،
وطلب العلم صغيراً ، ورحل في سبيل ذلك إلى العراق والحجاز وخراسان
وغيرها ، ولقي كبار أئمة الحديث وشيوخه ، منهم الإمام البخاري ، ومسلم ،
وأبو داود ، وسمع من بعض شيوخهم مثل قتيبة بن سعيد ، ومحمد بن بشار
وغيرهما . وروى عنه خلق كثير .

وقد شهد له معاصروه وأهل العلم بالحفظ والضبط والإتقان ، وكان
على جانب عظيم من الزهد والورع ، بكى حتى عمى ، وبقي ضريراً سنين
آخر عمره . وقال له البخاري : (ما انتفعت بك أكثر مما انتفعت بي) .
وتوفي بترمذ ليلة الإثنين (١٣ رجب سنة ٢٧٩ هـ) وله سبعون سنة
رحمه الله .

وقد جمع الترمذي الفقه إلى جانب علمه بالحديث وعلمه ورجاله وعلموه ،
ويظهر هذا واضحاً في كتابه (الجامع الصحيح) المعروف بسنن الترمذي ،
وكتابه هذا من أحسن الكتب ، وأكثرها فائدة وأقلها تكراراً ، قال الترمذي
رحمه الله : عرضت هذا الكتاب على علماء الحجاز والعراق وخراسان ،
فرضوا به واستحسنوه ، ومن كان في بيته فكأنما في بيته نبي يتكلم .

وللترمذي كتاب : الثمائل ، والعلل ، والتاريخ ، والزهد .



٥ - الإمام النسائي (٢١٥ - ٥٣٠٣) (١) :

هو الإمام الحافظ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان
ابن بحر الخراساني ، النسائي بفتح النون نسبة إلى بلدة خراسان . ولد

(١) أهم مصادر ترجمته والتتبع : تذكرة الحفاظ ، ص ٢٤١ ، ج ٢ .
وتهذيب التهذيب ، ص ٣٦ - ٣٩ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١٢٢ ، ج ١١ .
وطبقات الشافعية ، ص ٨٣ ، ج ٢ . وشروط الأئمة الخمسة للحازمي . وشروط الأئمة الستة
للمقدمي ، وتيسير الوصول ، ص ٩ ، ج ١ . وتدريب الراوي ، ص ٤٩ .

سنة (٢١٥ هـ) ، وطلب الحديث صغيراً ، ورحل إلى قتيبة بن سعيد وله خمس عشرة سنة عام (٢٣٠ هـ) وأقام عنده سنة وشهرين ، وسمع إسحاق ابن راهويه ، وهشام بن عمار ، ومحمد بن النصر المروزي ، وأمثالهم ، ورحل إلى الحجاز والعراق ، ومصر والشام والجزيرة ، وبرع في هذا الشأن ، وتفرد بالمعرفة والإتقان ، وعلو الإسناد ، واستوطن مصر وحدث عنه كثيرون ، وكان كثير العبادة في الليل والنهار متمسكاً بالسنة ، ورعاً متحريراً . والراجع بالنسبة لوفاته أنه خرج من مصر في شهر ذي القعدة سنة (٣٠٢ هـ) وتوفي بفلسطين بالرملة يوم الإثنين (١٣ صفر سنة ٣٠٣ هـ) ، ودفن ببيت المقدس ، رحمه الله .

وإلى جانب علمه بالحديث وعلومه ، كان فقيهاً ، شافعي المذهب ، وله مناسك على مذهب الإمام الشافعي . قال علي بن عمر الحافظ : أبو عبد الرحمن النسائي مقدم على كل من يذكر في زمانه في هذا العلم . وقد صنف سننه ولم يخرج فيها عن راو أجمع النقاد على تركه ، فكانت (السنن الكبرى) ، آتى قدمها إلى أمير الرملة . فقال له : أكل ما فيها صحيح ؟ فقال : فيها الصحيح والحسن وما يقاربهما . فقال له : فاكتب لنا الصحيح منه مجرداً . فاستخلص من السنن الكبرى « السنن الصغرى » وسماها (المجتبى من السنن) ، وقيل المجتبى ، والمعنى واحد . والسنن الصغرى أقل السنن حديثاً ضعيفاً ، ولهذا كانت برتبة سنن أبي داود أو دونها بقليل ، ولم يذكر في المجتبى من السنن ، كل حديث تكلم في إسناده بالتحليل . وله عدة مؤلفات سوى السنن منها (الضعفاء والمتروكون) طبع بالهند سنة (١٢٣٥ هـ) .



٦ - الإمام ابن ماجه (٢٠٩ - ٢٧٣ هـ) (١) :

هو الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه الربيعي ، صاحب السنن والتفسير والتاريخ ومحدث قزوين في عصره . ولد سنة (٢٠٩ هـ) وسمع من أئمة عصره ، ورحل إلى العراق والحجاز ومصر والشام وغيرها من البلاد . وتوفي في (٢٢ رمضان سنة ٢٧٣ هـ) وصلى عليه أخوه أبو بكر ، وتولى دفنه أخواه أبو بكر ، وعبد الله ، وابنه عبد الله .

قال أبو يعلى الخليلي : ابن ماجه ثقة ، كبير ، متفق عليه ، محتج به ، له معرفة وحفظ .

صنف ابن ماجه سننه فجمع فيها الصحيح والحسن والضعيف والواهي ، لهذا لم يدخلها بعضهم في الكتب الستة ، وأول من اعتبرها سادس الكتب الصحيحة الحافظ أبو الفضل بن طاهر المقدسي (- ٥٠٧ هـ) في كتابه (أطراف الكتب الستة) ومن العلماء من جعل الموطأ أحد الكتب الستة . ومع هذا فسنن ابن ماجه فرائد كثيرة كما قال الذهبي : (سنن أبي عبد الله كتاب حسن ، لولا ما كثره أحاديث واهية ، ليست بالكثيرة) .

وقد خدم الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي هذه السنن وأحصى أحاديثها فكان جملة أحاديث سنن ابن ماجه (٤٣٤١) حديثاً . من هذه الأحاديث (٣٠٠٢) حديثاً أخرجه أصحاب الكتب الخمسة كلهم أو بعضهم . وبقي الأحاديث وعددها (١٣٣٩) حديثاً هي الزوائد على ما جاء في الكتب الخمسة . وبيان الزوائد :

أولاً - ٤٢٨ حديث رجالها ثقات ، صحيحة الإسناد .

ثانياً - ١٩٩ حديث حسنة الإسناد .

ثالثاً - ٦١٣ حديث ضعيفة الإسناد .

(١) أهم مراجع ترجمته والقول في كتابه : تذكرة الحفاظ ، ص ١٨٩ ، ج ٢ ، وتهذيب التهذيب ، ص ٥٣٠ ، ج ٩ . وشروط الأئمة الستة للعافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي ، طبع القدسي سنة (١٣٥٧ هـ) . وسنن ابن ماجه ، ص ١٥١٩ و ١٥٢٠ ، ج ٢ ، وتهذيب الراوي ، ص ٤٩ .

رابعاً ~ ٩٩ حديثاً واهية الإسناد أو منكراً ، أو مكذوبة .
ولهذا كان على الباحث ألا يأخذ بحديث من سنن ابن ماجة إلا بعد
معرفة درجته ، وقد سهل الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي على الباحث التحرى
والبحث بخدمته هذا الكتاب ، فجزاه الله عن المسلمين وأهل العلم كل خير .
كانت تلك لمحة سريعة موجزة حول الكتب الستة ومؤلفيها ، وهى لا
تعدو قصد التعريف بتلك المصنفات الجليلة وبأصحابها ، وأما القول فى
منهج مصنفها وترتيب كتبهم وشروطهم فإنه يحتاج إلى كتاب خاص بذلك .
وقد لقيت هذه الكتب عناية كبيرة من أهل العلم بالشرح والاختصار
والاستخراج عليها ، وما إلى ذلك . .
وهناك كتب جليلة فى الحديث سوى ما أسفلنا ذكره من الموطآت
والمسانيد والصحاح ، ككتب الإمام ابن خزيمة ، وابن حبان ، والحاكم ،
والدارقطنى ، والبيهقى ، والبغوى ، وغيرهم من أئمة الحديث فى العصور
المختلفة .

وقد طال بنا المطاف إلى راوية الإسلام ، فنكتفى بذلك ، لننتقل إلى
موضوعنا المقصود أولاً ، والله ولى التوفيق .



الباب الأول

أبو هريرة

الفصل الأول : حياته العامة
الفصل الثاني : حياته العلمية

الفصل الأول

حياته العامة

- نسبته والتعريف به
 - نشأته قبل الإسلام
 - إسلام أمته
 - التزام أبي هريرة بشيئ
 - كسبه أبي هريرة
 - أبو هريرة وفشته عثمان
 - أبو هريرة أمير المدينة
 - شرح أبي هريرة ومزاجه
 - مرض أبي هريرة
 - أسرته وأوصافه الجسميَّة
 - إسلامه وهجرته
 - ملازمته رسول الله صلى الله عليه وسلم
 - فقره وعفاه
 - ولايته في عهد عمر رضي الله عنه
 - أبو هريرة في عهد علي رضي الله عنه
 - أبو هريرة واجتهاده في سبيل الله
 - تبيين من أخلاقه
- وفاته

نسبه والتعريف به

أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر من ولد ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم ابن دوس الحناني ، فهو دوسي نسبة إلى دوس بن عدنان بن عبد الله بن زهران لبن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر وهو شنوء ابن الأزد ، والأزد من أعظم قبائل العرب وأشهرها . تنتسب إلى الأزد ابن الغوث بن نبت بن مالك بن كهلان من العرب القحطانية (١) :

ولأبي هريرة أخ يقال له « كرم » ، وابن عمه أبو عبد الله الأغر ، ونخال أبي هريرة سعد بن صبيح بن الحارث بن سائب بن أبي صعب ابن هنية ، كان في الجاهلية لا يأخذ أحداً من قريش إلا قتله بأبي أزيهر الدوسي ، وكان أبو أزيهر قد قتله هشام بن المغيرة المخزومي لظلمه إياه بمهر أخته (٢) .

كان اسم أبي هريرة في الجاهلية عبد شمس - وقيل غير ذلك - فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) . .
وأمه ميمونة بنت صخر ، وقيل أميمة (٣) .
اشتهر أبو هريرة بكنيته ، حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى ، وأظن هذا كان سبب الاختلاف في اسمه .

وسئل أبو هريرة : لم كنيت بذلك ؟ قال : كنيت أبا هريرة لأنني وجدت مرة فحملتها في كمي ، فقيل لي : أبو هريرة . وروى عنه أنه قال : وجدت هرة وحشية ، فأخذت أولادها فقال لي أبي : ما هذه في حجرك ؟ فأخبرته ، فقال : أنت أبو هريرة .

(١) انظر جبهة أنساب العرب ، ص ٣٥٨ و ٣٦٠ و ٣٦١ . والاستيعاب ، ص ١٧٦٨ ، ج ٤ . وتاريخ ابن خلدون ، ص ٢٥٣ ، ج ٢ . ونهاية الأرب ، ص ٩١ و ٢٥٣ .
ومعجم قبائل العرب القديمة والحديثة ، ص ٣٩٤ ، ج ١ ، ص ١٥ - ١٦ ، ج ١ .
(٢) انظر جبهة أنساب العرب ، ص ٣٦٠ . وتاريخ دمشق لابن عساكر ، ص ٤٤٤ ، ج ٤٧ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ، ص ٥٢ ، قسم ٢ ، ج ٤ . وتذكرة الحفاظ ، ص ٣١ ، ج ١ . وسير أعلام النبلاء ، ص ٤١٨ ، ج ٢ . وتهذيب التهذيب ، ص ٢٦٢ ، ج ١٣ .
والإبداية والنهاية ، ص ١٠٣ ، ج ٨ .

وقد كان يرعى غنم أهله وهو صغير ، ويلعب هرتة في النهار ، فإذا جن الليل وضعها في شجرة ، حتى إذا كان النهار أخذها ولعب بها ، وفي صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « يا أبا هريرة » كما ثبت أنه قال له : « يا أبا هريرة » . وكان يقول : لا تكنوني أبا هريرة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كنانى أبا هريرة ، والذكر خير من الأنثى .

هيئته وأوصافه الجسمية (١) :

كان أبو هريرة رجلاً آدم بعيد ما بين المنكبين ، ذا ضفيرتين ، أفرق الثنيتين ، مخضب شبه بالحمرة ، وكان أبيض ليناً لحيته حمراء ، ورآه خباب بن عروة وعليه عمامة سوداء .

نشأته قبل الإسلام :

لا نعرف شيئاً كثيراً عن أبي هريرة قبل إسلامه ، إلا ما كان يرويه عن نفسه ، فقد ولد في اليمن ، ونشأ فيها ، يرعى غنم أهله ، ويخدمهم ، كما نشأ أترابه ، نشأة القبيلة والبادية ، تلك النشأة العربية الخالصة . وقد توفي والده وهو صغير ، فنشأ يتيماً ، وقاسى شظف العيش ، حتى من الله عليه بالإسلام فكان له فيه الخير كله . وأخبار أبي هريرة في تلك الفترة قليلة ، لا نفيد من تتبعها شيئاً بقدر ما نفيد من معرفة أخباره في الإسلام .

إسلامه وهجرته :

كان الطفيل بن عمرو الدوسي رجلاً شريفاً شاعراً مليئاً كثير الضيافة ، وكانت قريش تعرف منزلته في قومه ، وما أن عرفت قدومه إلى مكة بعد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم — حتى انطلق إليه رجال منها يقولون له :

(١) انظر المراجع السالف ذكرهما .

« إنك قدمت بلادنا وهذا الرجل الذي بين أظهرنا قد أعضل بنا ، وفرق جماعتنا ، وشتت أمرنا ، وإنما قوله كالسحر يفرق بين الرجل وأبيه . .) أرادوا بهذا أن يصدوه عن الإسلام ، واقتنع الطفيل بقولهم ونرى ألا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يؤخذ بسحره كما ادعوا . .

وذهب الطفيل إلى الكعبة ، وإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ، فسمع كلامه فأعجب به ، وأبى الله إلا أن يفتح قلبه للإيمان ، وذهب مع الرسول الكريم إلى داره فعرض عليه الإسلام ، وتلا عليه القرآن ، فشر بحلاوة الإيمان ، وطلب من الرسول أن يدعو له ، وأن يجعل الله له عوناً في حمل الإسلام إلى قومه ودعوتهم إليه ، فقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم اجعل له آية » ، فوقع له نور بين عينيه ، فقال : يا رسول الله .. أخشى أن يقول قومي هي مثلة ، فرجع النور إلى طرف سوطه ، فكان يضيء في الليل ، ولهذا لقب بلدى النور (١).

وعاد الطفيل إلى قومه فدعا أبويه إلى الإسلام ، فأسلم أبوه ، ولم تسلم أمه ، ودعا قومه فأجاباه أبو هريرة وأخته ، وأبطأ عليه قومه ، فعاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بإبطاء قومه ، وقال له : ادع عليهم . فقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم اهد دوساً » وفي رواية : « اللهم اهد دوساً واثت بها » ، وقال له : « اخرج إلى قومك فادعهم وارقتهم » ، فخرج إلى قومه فلم يزل بأرض دوس يدعوها حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ومضت غزوة بدر وأحد والخندق ، ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن أسلم من قومه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير ، سعى نزل المدينة بسبعين أو ثمانين بيتاً من دوس ، ثم لحقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير ، فأسمهم لهم مع المسلمين ، وقال الطفيل : (قلنا يا رسول الله .. اجعلنا ميمتك ، واجعل

(١) انظر طبقات ابن سعد ، ص ١٧٥ و ١٧٦ ، قسم ١ ، ج ٤ . وانظر الإصابة ، ص ٢٨٧ ، ج ٢ . وجبهة أنساب العرب ، ص ٣٦٠ - ٣٦١ .

شعارنا مبرور ، ففعل ، فشعار الأزد كلها إلى اليوم مبرور (١) .

هكذا أسلم أبو هريرة قديماً وهو بأرض قومه ، على يد الطفيل بن عمرو ، وكان ذلك قبل الهجرة النبوية ، وأما هجرته من اليمن إلى المدينة فقد كانت في لبالي فتح خيبر ، ورواية أبي هريرة لهجرته تؤكد لنا قدم إسلامه .

قال أبو هريرة : (خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ، وقامت المدينة مهاجراً ، فصليت الصبح خلف سباع بن عرفة - كان استخلفه - فقرأ في السجدة الأولى بسورة مريم ، وفي الآخرة «ويل للمطففين» (٢) . فقلت في نفسي : ويل لأبي فلان - لرجل كان بأرض الأزد - وكان له مكيلان ، مكيل يكيل به لنفسه ومكيل يبخس به الناس (٣) وفي رواية : (ويل لأبي ! قل رجل كان بأرض الأزد ، إلا وكان له مكيلان . مكيل لنفسه ، وآخر يبخس به الناس) (٤) .

وقد ثبت في صحيح البخاري أنه ضل غلام له في الليلة التي اجتمع في صبيحتها برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه جعل ينشد :
يا ليلة من طولها وعنائها
على أنها من دارة الكفر نجت
فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع غلامه ، فقال له عليه الصلاة والسلام : « هذا غلامك يا أبا هريرة » ! ! فقال : هو حر لوجه الله (٥) .

وقد لازم النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخر حياته ، وقصر نفسه على خدمته ، وتلقى العلم الشريف منه صلى الله عليه وسلم ، فكان يدور

- (١) انظر طبقات ابن سعد ، ص ١٧٦ ، قسم ١ ، ج ٤ . والإصابة ، ص ٢٨٧ ، ج ٣ . ترجمة « الطفيل بن عمرو الدوسي » ، وجمهرة أنساب العرب ، ص ٣٦١ . وانظر البيرة لابن كثير ، ص ٧٢ ، ج ٢ وما بعدها . والبيرة لابن هشام ، ص ٤٠٩ - ٤١٠ ، ج ١ .
- (٢) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ ، ج ٢ .
- (٣) البداية والنهاية ، ص ١٠٤ ، ج ٨ .
- (٤) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٢٦ ، ج ٢ .
- (٥) انظر صحيح البخاري بحاشية السندي ، ص ٨١ ، ج ٢ ، كتاب العتق ، باب : (إذا قال رجل لعبد هو لله ونوى العتق ، والإشهاد في العتق) . وانظر سير أعلام النبلاء ، ص ٤٤٦ ، ج ٢ . والبدية والنهاية ، ص ١٠٤ ، ج ٨ .

معه ويدخل بيته ، ويحج ويغزو معه ، يده في يده ، يرافقه في حله وترحاله ،
في ليله ونهاره ، حتى حمل عنه العلم الغزير الطيب .



إسلام أمه :

أسلم أبو هريرة وهاجر إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، إلا أن
أمه بقيت على الشرك ، وكان يدعوها إلى الإسلام فلا تستجيب ، وأصابه
من الهم والحزن ما أصابه ، كلما دعاها إلى الإسلام ، تأتي عليه ، فيزداد
همه وحزنه .

وفي يوم دعاها إلى الإسلام فأسمعته في رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يكره ، وهنا نفسح لأبي هريرة المجال ليحدثنا عما في نفسه ، فيقول :
جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي ، فقلت : يا رسول الله ،
إني كنت أدعو أم أبي هريرة إلى الإسلام فتأبى علي ، وإن دعوتها اليوم ،
فأسمعني فيك ما أكره ، فادع الله أن يعلى (١) أم أبي هريرة إلى الإسلام ،
ففعل . فجئت البيت ، فإذا الباب مجاف ، وسمعت نخصضة الماء (٢) ،
وسمعت حصى ، فقالت : كما أنت (٣) ، فلبست درعها ، وعجلت عن
خارجها ، ثم قالت : ادخل يا أبا هريرة ، فدخلت ، فقالت : أشهد أن لا إله
إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، فجئت أسعى إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبكي من الفرح ، كما بكيت من الحزن ، فقلت :
أبشر يا رسول الله .. فقد أجاب الله دعوتك ، قد هدى الله أم أبي هريرة
إلى الإسلام ، ثم قلت : يا رسول الله .. ادع الله أن يحبني وأمي إلى المؤمنين
والمؤمنات ، وإلى كل مؤمن ومؤمنة ، فقال : اللهم حبب عبلك هذا وأمه
إلى كل مؤمن ومؤمنة ، فليس يسمع في مؤمن ولا مؤمنة إلا أجبني (٤) .

(١) يريد بها أن يميل قلب أم أبي هريرة إلى الإسلام .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٥/٢ . والبداية والنهاية ١٠٤/٨ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ٤٢٨/٢ .

(٤) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٥/٢ . والبداية والنهاية : ١٠٤/٨ . وسير أعلام

النبلاء : ٤٢٨/٢ .

لقد فرح أبو هريرة بإسلام أمه فرحاً شديداً ، وبقى وفياً لها باراً بها
ظلمها كل حياتها ، ولم يفارقها أبداً ، حتى أنه لم يحج حتى ماتت لصحبها (١)

ملازمته رسول الله صلى الله عليه وسلم :

صحب أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات ،
في حله وترحاله ، كان يدخل بيته ، ويحضر مجالسه ، وقد اتخذ الصفة
مقاماً له (٢) .

كان رجلاً مسكيناً يخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء
بطنه ، ينقل بين الصحابة يقرئونه القرآن ، وجعله رسول الله صلى الله
عليه وسلم عريف أهل الصفة ، فإذا أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يجمعهم لطعام حضر ، تقدم إلى أبي هريرة ليدعوهم ويجمعهم لعرفته بهم
وعنازلهم ومراتبهم (٣) .

وكان أبو هريرة يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً شديداً ،
ففي يوم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدرة ليضربه بها ، فقال
أبو هريرة : (لأن يكون ضربني بها أحب لي من حمر النعم ، ذلك بأنني
أرجو أن أكون مؤمناً ، وأن يستجاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
دعوته) (٤) .

وبينما كان المسلمون يحملون اللبثين . إلى بناء المسجد ، ورسول الله
صلى الله عليه وسلم معهم ، رآه أبو هريرة وهو عارض لبنة على بطنه ،
فظن أنها شقت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبله قائلاً :

(١) طبقات ابن سعد : ٤ ، ٥٥/٢ سيظهر حبه لأمه في الفقرة (فقره وعفائه) .
وفى (قيس من أدبه وأخلاقه) .

(٢) حلية الأولياء ، ص ٣٧٩ ، ج ١ . وتاريخ الإسلام ، ص ٢٢٤ ، ج ٢ .

(٣) حلية الأولياء ، ص ٣٧٦ ، ج ١ .

(٤) البداية والنهاية ، ص ١٠٥ ، ج ٨ .

تأولنيها يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « خذ غيرها
يا أبا هريرة ، فإنه لا عيش إلا عيش الآخرة » (١) .

وكان يحب من أحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد لقي
أبو هريرة الحسن بن علي رضي الله عنهما ، فقال له : أرني أقبل منك حيث
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ، فرفع القميص ، وقبل
سرته (٢) .

لم يفارق أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا حين بعثه
مع العلاء الحضرمي إلى البحرين ، ووصاه به ، فجعله العلاء مؤذناً بين يديه ،
وقال له أبو هريرة : (لا تسبقني بـ (آمين) أيها الأمير) (٣) ، ومستبدوا
لنا ملازمة أبي هريرة للرسول صلى الله عليه وسلم من خلال دراستنا ،
لذلك نكتفي بهذا القدر هنا .

كما أرسله صلى الله عليه وسلم مع قدامه لأخذ جزية البحرين ،
فقد وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً إلى المنذر بن ساوى
أمير البحرين فقال : «أما بعد..فلن بعثت إليك قدامة وأبا هريرة ، فادفع
إليهما ما اجتمع عندك من جزية أرضك والسلام » . وكب أبي (٤) .



التزام أبي هريرة السنة :

كان أبو هريرة يسير على هدى الرسول الأمين ، ويقتدى به ، ويحذر

(١) مجمع الزوائد ، ص ٩ ، ج ٢ . رواه الإمام أحمد ، ورجاله رجال الصحيح .

(٢) مسند الإمام أحمد : ١٣/١٩٥ ، رقم ٧٤٥٥ وفيه (فقال بالقميص : يعني

رفع القميص) .

(٣) البداية والنهاية : ١١٣/٨ ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولي العلاء

الحضرمي البحرين سنة ٨ هـ حين انصرف من (الجمرات) ، وكانت عمرة الجمرات في ذى القعدة

من سنة ٨ الهجرة . انظر طبقات ابن سعد ، ص ٧٦ - ٧٧ ، ج ٤ ، قسم ٢ . ونور البقین

ص ٢٣٩ .

(٤) الوثائق السياسية ، ص ٨٧ .

الناس من الانغماس في ملاذ الدنيا وشهواتها (١) ، لا يفرق في ذلك بين غنى وفقير ، أو بين حاكم ومحكوم ، يرشد الأمة إلى الحق والصواب .
ها هو ذا عمر يقوم يتوضأون فيقول لهم : أسبغوا الوضوء ، فإني سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول : « ويل للأعقاب من النار » (٢) .
ويسألونه عن القراءة في الصلاة ، فيقول : كل صلاة يقرأ فيها ، فما أسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمعناكم ، وما أخفى علينا أخفينا عليكم (٣) .
ودخل أبو هريرة دار مروان بن الحكم وهي تبنى ، فرأى فيها تصاوير ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يقول الله عز وجل : ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقى ! فليخلاقوا ذرة » (٤) .

وكان لا يقبل مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مع سنته شيئاً ، ولا يرضى أن يضرب لها الأمثال ، ومن ذلك ما قاله لرجل :
(يا ابن أخي إذا حدثتك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فلا تضرب له الأمثال) (٥) .

وكان يقول : ثلاث أوصاني بهن خليلي صلى الله عليه وسلم ، لا أدعهن أبداً : الوتر قبل أن أنام ، وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، والغسل يوم الجمعة (٦) .

حقاً إن أبا هريرة لم يدع ذلك (٧) ، فقد سأله عثمان النهدي : كيف

(١) حلية الأولياء ، ص ٣٨٠ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١١١ ، ج ٨ .

(٢) مسند الإمام أحمد ، ص ٨٩ ، ج ١٢ ، رقم ٧١٢٢ إسناده صحيح .

(٣) المرجع السابق ، ص ٢٤٥ ، ج ١٣ ، رقم ٧٤٩٤ ، إسناده صحيح . يريد ما جهر به الرسول من القراءة جهر به وما أسر أمره .

(٤) مسند الإمام أحمد ، ص ١٤٨ ، حديث ٧١٦٦ ، ج ١٢ . وإسناده صحيح . وأخرجه البخاري .

(٥) سنن ابن ماجه ، ص ١٠ ، حديث ٢٢ ، ج ١ . وسنن البيهقي ، ص ١٠ ، ج ١ . وانظر نحو هذا من قول أبي هريرة لابن عباس رضي الله عنهما في سنن الترمذي ، ص ١١٥ ، ج ١ .

(٦) مسند الإمام أحمد ، ص ١٩٤ ، رقم ٧٤٥٢ ، ج ١٣ . وانظر الأحاديث : ٧١٣٨ و ٧١٨١ ، إسناده صحيح . وانظر مسند ابن راهويه ، ص ١٥ ، ج ٤ .

(٧) راجع مسند الإمام أحمد أنه يروى كثيراً عنه ما يدل على ما ذكره أعلاه ، مثاله ص ١٠٨ ، ج ١٢ .

تصوم ؟ قال : أصوم من أول الشهر ثلاثاً (١) ، كما كان يصوم الاثنين والخميس (٢) .

وكان أحياناً يصوم مع بعض أصحابه ، ويجلسون في المسجد ، يقولون نطهر صيامنا (٣) .

قال أبو رافع : صليت مع أبي هريرة صلاة العتمة ، أو قال : صلاة العشاء ، فقرأ « إذا السماء انشقت » (٤) فسجد فيها ، فقلت : يا أبا هريرة ! فقال : سجدت فيها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم ، فلا أزال أمجدها حتى ألقاه (٥) . وواضح أن السجود المقصود هو سجود التلاوة في الآية الكريمة « وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون » (٦) .

وكان يحب التطهر ويخشى الوقوع في المعصية ، حتى أنه خشي على نفسه — وهو شاب في أول عهده بالرسول صلى الله عليه وسلم — أن يقع بالزنا ، فقال : يا رسول الله .. إني رجل شاب قد خشيت على نفسي العنت — أي الوقوع في الهلاك بالزنا — ولا أجد طولا أتزوج النساء أفأختصي ؟ فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، قال ثلاثاً ، فقال النبي : « يا أبا هريرة .. جف القلم بما أنت لاق ، فأختص على ذلك أو دع » (٧) . أي كتب عليك ما أنت عليه ، فاستسلم لذلك ، أو لا تستسلم له ، وليس هذا من باب التخيير بل من باب الردع ، ليحمل أبا هريرة على الصبر ، وعلى حفظ نفسه . ومهما يكن هذا الخبر ، فإنه يدل على ورع أبي هريرة وتقواه ، وحرصه على التزام طاعة الله ورسوله ، وخشيته من الزلل في المعاصي ، فتقدم مضحياً بشهوته وبنفسه ليرضى عنه الله ورسوله ، ولما عرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم ما سأل ، امتثل لأمره ، والتزم الصبر والعبادة .

(٢١) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٣٨ ، ج ٢ .

(٣) البداية والنهاية ، ص ١١٢ ، ج ٨ . (٤) الانتفاق : ١ .

(٥) مستد الإمام أحمد ، ص ١٢٢ . حديث ٧١٤٠ ، ج ١٢ ، بإسناد صحيح .

(٦) الانتفاق : ٢١ .

(٧) سنن النبأ ، ص ٦٩ - ٧٠ ، ج ٢ . طبع بمصر المطبعة الميمنية سنة ١٣٠٦ هـ .

كان يخشى الله كثيراً سرّاً وعلانية ، فلذا مرت به جنازة ، يقول :
روحي فإننا غادون ، أو اغدى فإننا راثون ، موعظة بليغة ، وغفلة سريعة ،
يلهب ويبقى الآخر ، لا عقل !! (١) .

وكان حريصاً على الاقتداء برسول الله في جل أعماله وتصرفاته وذكره
وعبادته ، من ذلك ما رواه الإمام أحمد عن الزهري عن أبي سلمة :
أن أبا هريرة كان يكبر كلما خفض ورفع ، ويقول : إني أشبهكم صلاة
برسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) .

ومن هذا أيضاً ما رواه الترمذي بسنده عن عبيد الله بن أبي رافع
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : استخلف مروان أبا هريرة
على المدينة ، وخرج إلى مكة ، ف صلى بنا أبو هريرة يوم الجمعة . فقرأ
سورة الجمعة ، وفي السجدة الثانية « إذا جاءك المنافقون » (٣) ، قال
عبيد الله : فأدركت أبا هريرة ، فقلت له : تقرأ بسورتين ، كان على
يقرأ بهما بالكوفة ؟ قال أبو هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرأ بهما (٤) .

ومن ذلك ما رواه سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : قال رجل :
يا رسول الله ، أيصلي أحدنا في ثوب ؟ قال : أولكلكم ثوبان ؟ قال
أبو هريرة : أتعرف أبا هريرة ! يصلي في ثوب واحد ، وثيابه على
المشجب (٥) .

ونرى أبا هريرة يحدث من حوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إذا استأذن أحدكم جاره أن يغرز خشبة في جداره ، فلا يمنعه ، فلما

(١) حلية الأولياء ، ص ٣٨٣ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١١٢ و ١١٤ ، ج ٨ .

(٢) مسند الإمام أحمد ، ص ٢٠٨ . حديث ٧٢١٩ ، ج ١٢ .

(٣) المنافقون : ١ .

(٤) من الترمذي ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، ص ٣٩٦ - ٣٩٧ ، ج ٢ . وقال

الترمذي : حديث حسن صحيح .

(٥) مسند الإمام أحمد ، ص ٢٤٢ ، حديث ٧٢٥٠ ، ج ١٢ . وإسناده صحيح .

حدثهم أبو هريرة طأطأوا رؤوسهم !! فقال : مالي أراكم معرضين !
والله لأرmin بها بين أكثافكم» (١) . لقد حدثهم في حسن الجوار ومعاملة
الجار جاره ، وسجن رآهم معرضين اشتد عليهم وأبى ألا يعملوا طيقاً
للسنة وأحكامها وإن قوله هذا وشدته ، لا تقل عن شدة الفاروق عمر
رضي الله عنه ، وما أجمل غضبه لله ورسوله ، الذي ظهر في عبارته
« والله لأرmin بها بين أكثافكم » . ومعنى قوله هذا : أنها كانت على ظهورهم
وبين أكثافهم لا يقدر أن يعرضوا عنها ، لأنهم حاملوها (٢) .

واختلف الفقهاء : أمذا حق على الجار لجاره واجب ؟ أم هو أدب ؟ .
قال الخطابي في المعالم (٣٤٨٧) من تهذيب السنن : (عامة العلماء يذهبون
في تأويله إلى أنه ليس بإيجاب بحمل الناس عليه من جهة الحكم ، وإنما هو
من باب المعروف وحسن الجوار . إلا أحمد بن حنبل فإنه رآه على
الوجوب ، وقال : على الحكام أن يقضوا به على الجار ، ويمضوه عليه
إن امتنع منه (٣) . وقد أوصى الله ورسوله بالجار خيراً ، لهذا كان
على الجار أن يحسن جوار جاره ، وأرى في مذهب الفقهاء ومذهب الإمام
أحمد ما فيه مصلحة المسلمين جميعاً ، وإن حمل الأمر فيه على التلب
والأدب لا يمنع القاضي من أن يحكم بوجوب غرز الخشبة إذا وجد في
ذلك مصلحة لأحدهما لا تضر بمصلحة الآخر .

وعن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ، قال رجل : كم يكن رأسي
في الغسل من الجنابة ؟ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل
بيده على رأسه ثلاثاً ، قال : ان شعري كثير ؟ قال : كان شعر رسول
الله صلى الله عليه وسلم أكثر وأطيب (٤) .

وكان يسيئه أن يرى بعض المصلين يتأخرون يوم الجمعة في حضورهم
إلى الجامع حتى يخطب الإمام ، فيقول : (لأن يصلي أحدكم بظهر الحرة ،

(١) مسند الإمام أحمد ، ص ٢٧٣ ، حديث ٧٢٧٦ ، ج ١٢ . وإسناده صحيح .

(٢) انظر هامش ص ٢٧٤ ، ج ١٢ من مسند الإمام أحمد .

(٤) مسند الإمام أحمد ، ص ١٥١ ، حديث ٧٤١٢ ، ج ١٣ . وإسناده صحيح .

ورداه ابن ماجه ، كما ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، ص ٢٧١ ، ج ١ .

تخير له من أن يقعد ، حتى إذا قام الإمام بخطب ، جاء بتخطي رقاب الناس يوم الجمعة (١) ، وفي قوله هذا دعوة المصلين إلى الحضور في أول الوقت ، عملاً بالسنة الشريفة ، فقد روى الإمام أحمد عن أبي هريرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم الجمعة ، كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة ، يكتبون الأول فالأول ، فإذا جلس الإمام طورا الصحف ، وجاءوا فاستمعوا الذكر » (٢) ، وإلى جانب العمل بهذا الحديث ، فإن قول أبي هريرة صادر عن نفس طيبة ، مرهفة الحس ، تشعر بشعور الآخرين ، وتراعى إحساسهم ، فقد أدرك ما في تخطي رقاب الناس من إزعاج للمصلين ، وإضاعة بعض الفائدة عليهم ، فقال مقالته تلك .

ومن ذلك ما رواه الإمام أحمد أن أبا السائب مولى هشام بن زهرة سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن ، فهي خداج ، هي خداج غير تمام ، قال أبو السائب لأبي هريرة : إني أكون أحيانا وراء الإمام ؟ قال أبو السائب : فغمز أبو هريرة ذراعى ، فقال : يا فارسى ، اقرأها في نفسك ، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله عز وجل : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي .. » (٣) . لقد أبى أبو هريرة إلا أن يقف عند حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤمره في جميع أحواله ،

(١) موطأ الإمام مالك ، ص ١١٠ ، ج ١ .

(٢) مسند الإمام أحمد ، ص ١٨ ، حديث ٧٥٧٢ ، ج ١٤ .

(٣) وثمة الحديث « نصفين ، نصفها لى ، ونصفها لعبدى ، ولعبدى ما سأل . قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأوا ، يقول : فيقول العبد « الحمد لله رب العالمين » ، فيقول الله : لعبدى عبي ، ويقول العبد : « الرحمن الرحيم » فيقول الله : أثمى على عبدي ، فيقول العبد : « مالك يوم الدين » ، فيقول الله : مجدى عبدي . وقال : هذه بيني وبين عبدي ، يقول العبد : « إياك نعبد وإياك نستعين » . قال : أجدها لعبدى ، ولعبدى ما سأل . قال : يقول العبد : « أهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المنشوب عليهم ولا الضالين » . يقول الله عز وجل : هذا لعبدى ، ولعبدى ما سأل . مسند الإمام أحمد ، ص ٢٣١ ، حديث ٧٨٢٣ ، ج ١٤ .

وحض الناس على الاقتداء بالرسول الكريم ، وعلى العمل بسنته الطاهرة .
وكان يطبق ذلك على نفسه وأهله ، فقد جمع من الرسول صلى الله عليه وسلم
قوله : « رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته » (١) ، فكان
هذا ديدنه ، يصوم النهار ، ويقوم الليل ، يقوم ثلث الليل ، ثم يوقظ
امرأته فتقوم ثلثه ، ثم توقظ هذه ابنته لتقوم ثلثه (٢) ، هكذا كانوا
يتناوبون العبادة في الليل . وقد شهد بذلك ضيوفه وإخوانه ، الذين خالطوه
وعرفوه ، وعاشوا معه .

وكان ورعاً تقياً يحب التقرب إلى الله ، وكثيراً ما كان يقابل المسيء
بالحسن ، من هذا أن زنجية كانت له ، قد غمّهم بعملها ، فرفع عليها
يوماً السوط ثم قال : لولا القصاص يوم القيامة لأغشينك به ، ولكن
سأبيعك ممن يوفيني ثمنك ، أخرج ما أكون إليه ، اذهبي فئت حرة
لله عز وجل (٣) .

وكان لأبي هريرة مسجد في مخرجه ، ومسجد في بيته ، ومسجد
في حجرته ، ومسجد على باب داره ، إذا خرج صلى فيها جميعاً ، وإذا
دخل صلى فيها جميعاً (٤) .

وكان يكثر من التسبيح والتكبير في أطراف النهار والليل ، وكان
يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة ، ويقول : (أسبح بقدر ذنبي) (٥) ،
وكان يكثر الاستعاذة بالله من النار ، ويذكر الناس بالله عز وجل ،
ويحثهم على طاعته (٦) .

وكثيراً ما كان يحذر الناس من فساد الزمان ، فيقول : إذا رأيتم

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه .

(٢) البداية والنهاية ، ص ١١٠ ، ج ٨ . وفي مسند ابن راجويه ص ١٦ ، ج ٤ .
وسير أعلام النبلاء ، ص ٤٣٨ ، ج ٢ (كان هو وامرأته وخادمته) .

(٣) حلية الأولياء ، ص ٣٨٤ ، ج ١ . والبدایة والنهاية ، ص ١١٢ ، ج ٨ .

(٤) البداية والنهاية ، ص ١١٠ ، ج ٨ . وابن عساكر ، ص ٥٠٩ ، ج ٤٧ .

(٥) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٣٩ ، ج ٢ . وص ٤٢٨ ، ص ٢ . والبدایة والنهاية ،

ص ١١٠ و ١١٢ ، ج ٨ . وتاريخ الإسلام ، ص ٣٣٦ ، ج ٢ .

ستاً فإن كانت نفس أحدكم في يده فليبرسلها ، فلذلك أتمنى الموت ، أخاف .
 أن تتركني : إذا أمرت السفهاء ، وبيع الحكم ، وتهون بالدم ، وقطعت .
 الأرحام ، وكثرت الجلاوزة ، ونشأ نشر يتخذون القرآن مزامير (١) .
 ولم يكن نصحه للناس فقط ، بل كان يطبق هذا على نفسه وأهله ،
 من ذلك أن ابنته كانت تقول له : يا أبت .. إن البنات يعبرثنى ، يقلن :
 لم لا يحليك أبوك بالذهب ؟ فيقول : يا بنية .. قولى لمن إن أبى يخشى على
 حر الله (٢) . وأخباره في هذا الباب كثيرة ، وأختم تمسكه بسنة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ، بما رواه سعيد بن المسيب عنه ، قال : لو رأيت
 الظباء بالمدينة ما ذعرتها ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ما بين
 لايتها حرام) (٣) .



فقره وعفاه :

كان أبو هريرة أحد أعلام الفقراء والمساكين ، صبر على الفقر
 الشديد ، حتى أنه كان يلصق بطنه بالخصى من الجوع ، يطوى نهاره
 وليله من غير أن يجد ما يقيم صلبه ، يروى أبو هريرة عن نفسه
 فيقول : (إني كنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بشبع بطني ،
 حتى لا أكل الخمير ، ولا ألبس الخبير ، ولا يخدمنى فلان وفلانة .
 وإن كنت لأستقرىء الرجل الآية من كتاب الله هي معى ، كى يتقلب
 بي فيطعمنى) (٤) ، ويقول : (وكنت فى سبعين رجلاً من أهل الصفة

-
- (١) حلية الأولياء ، ص ٣٨٤ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١١٣ ، ج ٨ .
 الجلاوزة ، بكسر الجيم : الشرطة . مفرداها الجلاوزة الشرطى . القاموس المحيط مادة (جلز) .
 (٢) حلية الأولياء ، ص ٣٨٠ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١١١ ، ج ٨ .
 (٣) مستد الإمام أحمد ، ص ٢١٧ ، ج ١٢ ، رقم ٧٢١٧ بإسناد صحيح . واللاية :
 الحرة ، وهى الأرض ذات الحجارة السود الكثيرة . ما ذعرتها : ما أفرعتها .
 (٤) فتح البارى ، ص ٧٧ ، ج ٨ . وانظر حلية الأولياء ، ص ٣٧٩ و ٣٧٦ ، ج ١ .
 وفق البخارى فى الاستئذان (إن كنت لأعتمد بكبدى على الأرض من الجوع) . والخبير
 - يفتح الحاء - من البرد ما كان موشى مخططاً ، يقال برد حبير ، ويرد حبرة بوزن عبة .

ما منهم رجل عليه رداء ، إما بردة . أو كساء قد ربطوها في أعناقهم (١) .
ويشتد بهم الألم من الجوع ، فيخرج من بيته إلى المسجد ، لا يخرج به إلا
الجوع ، فيجد نفراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولون :
يا أبا هريرة .. ما أخرجك هذه الساعة ؟ فيقول : ما أخرجني إلا الجوع .
فقالوا : نحن والله ما أخرجنا إلا الجوع — يقول أبو هريرة — : (فقمنا
فدخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما جاء بكم هذه الساعة ؟
فقلنا : يا رسول الله جاء بنا الجوع . قال : فدعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بطبق فيه تمر ، فأعطى كل منا تمرتين . فقال : كلوا هاتين التمرتين ،
واشربوا عليهما من الماء ، فإنهما ستجزيانكم يومكم هذا . قال أبو هريرة :
فأكلت ثمرة وجعلت ثمرة في حجرتي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا أبا هريرة لم رفعت هذه الثمرة ؟ فقلت : رفعتها لأبي . فقال : كلنا
فلما سنعطيك لها تمرتين ، فأكلتها فأعطاني لها تمرتين . (٢)) .

أقول : هكذا فليكن الأبناء ، ونعم الابن أنت يا أبا هريرة . وكثيراً
ما كان يؤلمه الجوع ، فيخر مغشياً عليه في مسجد الرسول صلى الله عليه
وسلم ، فيما بين منزل عائشة والمزبر . فيمر به الرجل . فيظن به جنوناً ،
فيجلس على صدره ، فيرفع أبو هريرة رأسه ليقول له : (ليس الذي
تري !! إنما هو الجوع) (٣) .

ومما يقوله أبو هريرة : إن كنت لأعتمد على الأرض من الجوع ،
وإن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع ، ولقد قعدت على طريقهم ،

(١) حلية الأولياء ، ص ٣٧٧ ، ج ١ .

(٢) طبقات ابن سعد ، ٤ : ٥٥/٢ . وسير أعلام النبلاء : ٤٢٧/٢ . لقد اتهم بعض
المفرضين أبا هريرة بالتطفل والتهمة ، اتهموه ظلاماً وبعثاً وزوراً ، فأنى تطفل في هذا ،
وأى منهم من وجل يرفع لأمه ثمرة ، وبأكل ثمرة وقد قطع الجوع أمعاءه . انظر رد الشبهات
في الباب الثاني من «أبي هريرة» .

(٣) طبقات ابن سعد ، ٤ : ٥٣/٢ . وسير أعلام النبلاء : ٤٢٦/٢ . وتاريخ
الإسلام : ٣٣٥/٢ .

فمر بي أبو بكر فسأله عن آية في كتاب الله — ما أسأله إلا ليستبغني (١) —
فمر ولم يفعل ، فمر عمر فكذلك ، حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فعرف ما في وجهي من الجوع . فقال : أبو هريرة ؟ قلت : ليك
يا رسول الله . فدخلت معه البيت ، فوجد لبناً في قدح ، فقال : من أين
لكم هذا ؟ قيل : أرسل به إليك فلان . فقال : يا أبا هريرة ، فانطلق
إلى أهل الصفة فادعهم — وكان أهل الصفة أضياف الإسلام ، لا أهل
ولا مال ، وإذا أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة أرسل بها إليهم ،
ولم يصب منها شيئاً ، وإذا جاءت هدية أصاب منها وأشركهم فيها — فسأفت
لرساله إياي ، فقلت : كنت أرجو أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى
بها ، وما هذا اللبن في أهل الصفة !! .

ولم يكن من طاعة الله ورسوله بد ، فأتيتهم فأقبلوا عجبين ، فلما
جلسوا ، قال : خذ يا أبا هريرة فأعطيتهم ، فجعلت أعطي الرجل ،
فيشرب حتى يروى ، حتى أتيت على جميعهم ، وناولته رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فرفع رأسه إلى مبتعاً وقال : بقيت أنا وأنت . قلت :
صدقت يا رسول الله . قال : فاشرب فشربت . فقال : اشرب ، فشربت ،
فما زال يقول : اشرب ، فأشرب حتى قلت : والذي بعثك بالحق ،
ما أجده مساعاً ، فأخذ فشرب من الفضلة (٢) .

وإليكم عفة نفس أبي هريرة والجوع يقطع أمعائه ، يقول : أتيت
عمر بن الخطاب ، فقامت له وهو يسبح بعد الصلاة ، فانتظرت . فلما
انصرف ، دنوت منه فقلت : أقرئني آيات من كتاب الله . قال :
وما أريد إلا الطعام . قال : فأقرأني آيات من سورة آل عمران ، فلما

(١) كنت ذكرت استطراده بعض الصحابة الآية من القرآن وهي معه . انظر فتح الباري ،
ص ٧٧ ، ج ٨ . فضائل (جعفر بن أبي طالب) .
(٢) سير أعلام النبلاء ، ص ٢٧٧ ، ج ٢ . رواه البخاري مطولاً في كتاب الدعوات
باب (كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتغليظ عن الدنيا) . انظر صحيح
البخاري بإشياء السندی ، ص ١٢٢ ، ج ٤ .

بلغ أهله دخل وتركني على الباب . فقلت : يترع ثيابه ثم يأمر لي بطعام ، فلم أر شيئاً . فلما طال عليّ . قمت فشيت فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكلمني . فقال : يا أبا هريرة .. إن خلوف فمك الليلة لشديد !^(١) فقلت : أجل يا رسول الله . لقد ظلمت صائماً وما أفطرت بعد . وما أجد ما أفطر عليه . قال : انطلق . فانطلقت معه حتى أتى بيته فدعا جارية له سوداء . فقال : آتينا بتلك القصعة . فأثنتا بقصعة فيها وضر من طعام — أراه شعيراً — قد كمل وبقي في جوانبها بعضه وهو يسير فسيت وجعلت أتبعه . فأكلت حتى شبع^(٢) (١) .

وكان أبو هريرة يقول : نشأت يتيماً وهاجرت مسكيناً ، وكنت أجيراً لبسرة بنت غزوان بطعام بطني وعقيقة^(٣) (٢) رجلى . فكنت أخدم إذا نزلوا ، وأحدو إذا ركبوا . فزوّجنيها الله ، فالحمد لله الذي جعل الدين قواماً . وجعل أبا هريرة إماماً^(٤) (٣) .

وقال إمام التابعين سعيد بن المسيب (١٣ — ٥٩٣ هـ) : رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق . ثم يأتي أهله . فيقول : هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا : لا . قال : فلاني صائم^(٥) (٤) .

فلم يكن أبو هريرة نهماً ذا بطنة ، وما كان في يوم عبداً لشهوة بطنه ، بل كان يكتفي بما يملأ به نفسه . أو يملك عليه ريقه . فإذا ما أصبح لديه خمس عشرة ثمرة . أفطر على خمس ، وتسحر بخمس . وأبقي خمسا لفطره^(٥) (٥) . لقد صبر على الفقر طويلاً حتى أفضى به إلى الظل المديد ، والحر الكثير . وبارك الله له في ماله . فكان كثير الشكر لله ، يذكر دائماً أيام

(١) حلية الأولياء ، ص ٣٧٨ ، ج ١ . والبداية والنهاية ص ١١١ ، ج ٨ .

(٢) العقيقة ، أي نوبة زكوبه .

(٣) طبقات ابن سعد ، ٤ : ٥٣/٧ . وتذكرة الحفاظ ، ص ٢٢ ، ج ١ . والبداية

والنهاية ، ص ١١٠ ، ج ٨ . وسير أعلام النبلاء ، ص ٤٤٠ ، ج ٢ .

(٤) حلية الأولياء ، ص ٣٨١ ، ج ١ .

(٥) حلية الأولياء ، ص ٣٨٤ ، ج ١ . والبداية والنهاية ، ص ١١٢ ، ج ٨ . وانظر

الباب الثاني في الرد على الشيعة التي أثارها بعض أعداء أبي هريرة .

فقره ، ويدكر الناس نعم ربهم ، ويدعوهم إلى الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، من ذلك أن أبا هريرة مر بقوم بين أيديهم شاة مصلية ، فدعوه أن يأكل ، فأبى وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الدنيا ، وما شيع من خبز الشعير (١) .

وقال مضارب بن حزن : بينا أنا أسير تحت الليل ، إذا رجل يكبر ، فألقه بعيرى ، فقلت : من هذا ؟ قال : أبو هريرة . قلت : ما هذا التكبير ؟ قال : شكر . قلت على مه ؟ قال : كنت أجيئاً لبسرة بنت غزوان . . فزوجنيها الله !! فهي امرأتى (٢) .

ويأتيه ضيوف ، فيبعث إلى أمه : إن ابنك يقرئك السلام ويقول : أطعمينا شيئاً فترسل إليه ثلاثة أقراص في الصحيفة ، وشيتاً من زيت وملح ، فلما وضعها رسوله بين أيديهم ، كبر أبو هريرة ، وقال : الحمد لله الذى أشبعنا من الخبز بعد أن لم يكن طعامنا إلا الأسودين التمر والماء (٣) .

وتمسخط في ثوب من كتان ممشق ، فيقول : يخ يخ !! يتمسخط أبو هريرة في الكتان ، لقد رأيتنى أنحر فيما بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحجرة عائشة بيء الجائى يرى أن نى جنوباً ، وما نى إلا الجسوع (٤) .



تكرم أبو هريرة :

كان أبو هريرة عفيف النفس مع فقره ، قياض اليد ، مبسوط الكف ، جواداً ، يحب الخير ، ويكرم الضيوف ، لا يبخل بما بين يديه ، وإن كان قليلاً ، فلم يحمله فقره على الشح ، ولم يجعله دنىء النفس ، يتكفف الناس .

(١) تاريخ الإسلام ، ص ٣٤٨ ، ج ٢ . رواه البخارى .

(٢) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٤٠ ، ج ٢ . والإصابة : ص ٢٠٦ ، ج ٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٣٩ ، ج ٢ .

(٤) طبقات ابن سعد : ٤ : ٢ / ٥٣ وسير النبلاء ٢ / ٤٢٩ وتاريخ الإسلام : ٢ / ٣٣٥ .

بل أكثر أن يأكل الجوع بطنه من أن يأكل هو فتات الموائد ، وفضلات الطعام ، وفي عسره كله كان ضيف الإسلام وضيف رسول الله وصحبه ، حتى إذا ما يسر الله عليه لم يجعله غناه قاسى القلب ، متحجر الفؤاد ، بل كان علماً من أعلام الجود والكرم . قال الطفاوى : نزلت على أبى هريرة بالمدينة ستة أشهر ، فلم أر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً أشد تشميراً ، ولا أقوم على ضيف من أبى هريرة (١) .
وقال أبو عثمان النهدي : تضيفت أباً هريرة سبعاً (٢) فكان هو وامرأته وخادمه يعتقبون الليل أثلاثاً .

كان أبو هريرة طيب الأخلاق ، صافى السريرة ، يحب الخير ، حتى أنه تصدق بدار له في المدينة على مواليه (٣) !! .

ويكفيه من الكرم أن يتصدق بكل ما يتيسر له ، ويظهر هذا فيما يرويه لنا كاتب مروان بن الحكم ، قال : بعث مروان إلى أبى هريرة مائة دينار ، فلما كان الغد بعث إليه : إني غلظت ولم أردك بها ، وإني إنما أردت خبرك . فقال أبو هريرة : قد أخرجتها ، فإذا خرج عطائي فخذها منه - وكان قد تصدق بها - وإنما أراد مروان اختباره (٤) !! .

ذلكم أبو هريرة في فقره وغناه ، في عسره ويسره ، كان يفعل كل هذا لا يريد جزاء ولا شكوراً ، يبتغي وجه الله بعمله ، وكان على ذلك منذ أيامه الأولى في الإسلام ، فيوم هاجر مسلماً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة ، كان له غلام قد أبق منه ، ولقى أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلن إسلامه ، وإذا بغلامه يأتي ، فيقول

-
- (١) سير أعلام النبلاء : ٤٢٨/٢ ، وتاريخ الإسلام : ٣٣٦/٢ .
(٢) تاريخ الإسلام : ٣٣٧/٢ . وحلية الأولياء : ٣٨٣/١ ، وسير أعلام النبلاء : ٤٣٨/٢ . وأبو عثمان هذا هو عبد الرحمن بن علقمة بن عمرو بن عبد الله سكن الكوفة ، أسلم على عهد الرسول (صلى الله عليه وسلم) ولم يلقه ، وهو ثقة صالح توفي سنة (٥٩٥) وقيل غير ذلك . راجع تهذيب التهذيب : ٢٧٦/٦ .
(٣) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٣/٢ ، وسير أعلام النبلاء : ٤٢٣/٢ .
(٤) البداية والنهاية : ١١٤/٨ .

رسول الله عليه الصلاة والسلام : « هذا غلامك يا أبا هريرة » . فيقول أبو هريرة : هو حر لوجه الله . فيعتقه (١) .

لقد أعتق أبو هريرة مملوكه قرية لله ، فرحاً مسروراً ، وهو أحوج ما يكون إليه ، فعرضه الله خيراً منه ، الإسلام وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا قرّة عين له ، وسعادة أبدية ، تفوق كل سعادة .

كان يحب أن يتصدق من ماله . يشعر بالراحة النفسية ، وينال أجره مرتين : قيراط لعمله وآخر لصدقته . يروى عنه أنه قال : درهم يكون من هذا — وكأنه يمسح العرق عن جبينه — أتصدق به ، أحب إليّ من مائة ألف ، ومائة ألف ، ومائة ألف من مال فلان (٢) .



ولايته في عهد عمر رضي الله عنه :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد أرسل أبا هريرة مع العلاء الحضرمي إلى البحرين لينشر الإسلام ويفقه المسلمين ويعلمهم أمور دينهم ، فحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبي الناس .

وفي عهد عمر رضي الله عنه استعمله على البحرين . فقدم بعشرة آلاف ، فقال له عمر : استأثرت بهذه الأموال يا عدو الله ، وعدو كتابه ؟ . فقال أبو هريرة : فقلت : لست بعدو الله وعدو كتابه ؛ ولكنني عدو من عاداهما .

قال : فمن أين هي لك ؟ قلت : خيل نتجت ، وغلة رقيق لي ، وأعطية تابعت علي .

(١) البداية والنهاية : ١٠٤/٨ وسير أعلام النبلاء : ٤٤٦/٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء : ٤٤٢/٢ . في سنده مقال لأن هشام بن عروة يرويه عن رجل عن أبي هريرة ، ومع هذا فليس بعيداً عن أبي هريرة أن يقول هذا .

فنظروا ، فوجدوا كما قال (١) .

وفي رواية عنه : خيل لي تنانجت ، وسهام لي اجتمعت ، فأخذني اثني عشر ألفاً (٢) .

وفي رواية همام بن يحيى ، حدثنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة : أن عمر قال لأبي هريرة : كيف وجدت الإمارة ؟ قال : بعثني وأنا كاره ، ونزعني وقد أحببتها ، وأتاه بأربعمائة ألف من البحرين ، قال : أظلمت أحداً ؟ قال : لا . قال : فاجئت به لنفسك ؟ قال : عشرين ألفاً . قال : من أين أصبها ؟ قال : كنت أنجر . قال : انظر رأس مالك ورزقك ، فخذها واجعل الآخر في بيت المال (٣) .

فقد قاسمه عمر رضي الله عنه مع جلة من العمال ، وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمير المؤمنين (٤) .

وبعد ذلك دعاه عمر ليوليه ، فأبى ، فقال : تكره العمل وقد طلب العمل من كان خيراً منك ، يوسف عليه السلام ؟ فقال : يوسف بنى ابن نبي ، وأنا أبو هريرة بن أميمة ، وأخشى من عملكم ثلاثاً واثنين . قال : فبلا قلت خساً ؟ قال : لا ، أخاف أن أقول بغير علم ، وأقضي بغير حلم ، وأرى يضرب ظهري ، وينزع مالي ، وبشتم عرضي (٥) .



(١) تاريخ الإسلام : ٣٢٨/٢ والبداية والنهاية : ١١١/٨ و ١١٣ وحيون الأخبار : ٥٢/١ وولية الأولياء : ٣٨٠/١ وقبول الأخبار : ٥٧ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٩/٢ . وكلاهما من رواية محمد بن سيرين والإسناد صحيح وإنما جمعت بين الروايات ليتم الانسجام بين أول القصة وآخرها .

(٣) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٠/٢ وتاريخ الإسلام : ٣٢٨/٢ وتجليب التهذيب : ٢٩٧/١٢ وسير أعلام النبلاء : ٤٤٤/٢ .

(٤) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٠/٢ .

(٥) انظر طبقات ابن سعد : ٢ : ٥٩/٤ وسير أعلام النبلاء : ٤٤١/٢ من رواية سير عن أيوب عن محمد بن سيرين ، وكانت ولاية أبي هريرة على البحرين بين سنة (٢١ - ٢٣ هـ) بعد وفاة علاء الحضرمي . وانظر الباب الثاني من هذا الكتاب حيث ردنا بعض الشبهات التي أثيرت حول أبي هريرة وانظر الفقرة (٤ - ع) عهد الخلفيتين .

أبو هريرة وفتنة عثمان :

كان أبو هريرة يوم حصار عثمان رضى الله عنه عنده في الدار مع بعض الصحابة وأبنائهم الذين جاءوا ليدفعوا الثوار عن عثمان رضى الله عنه وكان عدة من في الدار من المهاجرين والأنصار قريباً من سبعمائة رجل ، فيهم عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين ومروان ، وأبو هريرة وخلق من مواليه ، ولو تركهم عثمان لمنعه . إلا أنه كان مسلماً فقال لهم : أقسم على من لى عليه حق أن يكف يده ، وأن ينطلق إلى منزله ، وقال لرفيقه : من أغمد سيفه فهو حر . فبرد القتال من الداخل وحمل من الخارج (١) : وكان فيما قاله عثمان لمن عنده في الدار : فأخرج على رجل أن يستقل أو يقاتل . فتقدموا فقاتلوا ولم يسمعوا قوله فبرز المغيرة بن الأخنس . . . وأقبل أبو هريرة والناس معجمون فقال : هذا يوم طاب فيه الضرب ، ونادى : يا قوم مالى أدعوكم إلى النجاة وتدعوننى إلى النار (٢) .

كان أبو هريرة إذن يدافع عن أمير المؤمنين في أشد ساعات الفتنة ، بل بقى عنده حتى الرمح الأخير . . وقد أجمعت كل الروايات على وجود أبي هريرة بين الذين دافعوا عن عثمان رضى الله عنه ومعه أعيان الصحابة وبعض أولادهم إلا أن عثمان أبى أن يقاتلوا حتى أنه لما مات أبو هريرة كان ولد عثمان يحملون سريره حتى بلغوا البقيع حفظاً بما كان من رأيه في عثمان (٣) ، كما أمر معاوية واليه على المدينة بأن يحسن جوار ورثة أبي هريرة لأنه كان ممن ينصر عثمان وكان معه في الدار (٤) .



(١) البداية والنهاية : ١٨١/٧ وشذرات الذهب : ٤٠/١ والإصابة : ٢٢٣/٤ .

(٢) الكامل في التاريخ : ٨٨/٣ . وفي تاريخ الطبرى : ٣٨٩/٢ : « وشمر أناس من أناس فاستقلوا بهم سعد بن مالك وأبو هريرة . . فبعث إليهم عثمان بعزمه لما انصرفوا فأنصرفوا »

(٣) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٣/٢ وتهذيب التهذيب : ٢٦٦/١٢ .

(٤) تاريخ الإسلام : ٣٣٩/٢ .

أبو هريرة في عهد علي رضي الله عنه :

بعد وفاة عثمان رضي الله عنه لم يذكر المؤرخون الثقات أبا هريرة في شيء مما جرى من الحوادث بين سنة خمس وثلاثين وسنة أربعين ، التي استشهد فيها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه . اللهم إلا ما رواه زياد بن عبد الله البكائي عن عوانه (بن الحكم الكلبي) أن معاوية أرسل بسر بن أبي أرطاة إلى الحجاز - وكان ذلك سنة أربعين - ودخل المدينة وعليها عامل عليّ يومئذ أبو أيوب الأنصاري ، ففر ، وطلب بسر البيعة لمعاوية وأتى مكة ثم اليمن ، وقتل في اليمن جماعة كثيرة من شيعة علي رضي الله عنه ، فلما بلغ علياً خبر بسر وجه جارية بن قدامة في ألفين ، ووهب بن مسعود في ألفين ، فهرب بسر وأصحابه ، فطلب جارية البيعة لأمير المؤمنين ولما بلغه استشهادها طلبها للحسن ، (وأتى المدينة وأبو هريرة يصلي بهم فهرب منه فقال جارية : والله لو أخذت أبا سنور لضربت عنقه) وأخذ البيعة للحسن بن علي ، وأقام يومه ثم انصرف إلى الكوفة ، وعاد أبو هريرة فصلى بهم (١) .

إن فرار أبي هريرة من جارية لا يعنى قط أنه كان أميراً على المدينة من قبل معاوية ، إنما قرّب بنفسه غفلة بطش قائد فاتح .

وأما غضب جارية عليه فلا يعنى أنه كان خصماً لعلي رضي الله عنهما ، ومؤيداً لمعاوية ، فقد يكون غضبه لأنه علم إمامته للناس في صلواتهم حين غاب عن المدينة أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، الذي كان أمير المدينة لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فظن فيه ظن سوء . . وأراد البطش به ، في حين أنه قدم للصلاة بالناس لجلالة قدره .

والراجع القوي أن أبا هريرة اعتزل هذه الفتن ، وحث الناس على اعتزالها ، إذ كان يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله :

(١) تاريخ الطبري طبع مصر (سنة ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م) ص ١٠٦ - ١٠٧ ج ٤ بإيجاز ، وانظر « الكامل » طبع مصر سنة (١٣٥٦ هـ) حيث ذكره من غير سند في ص ١٩٣ ج ٣

« ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي ، ومن يشرف لها تستشرفه ، ومن وجد ملجأ أو معاذاً فليعذ به » (١) .

ولم يثبت عن أبي هريرة أنه اشترك في تلك الفتن والخلافات ، وأما ما ذكره أبو جعفر الإسكافي من أن أبا هريرة كان مع النعمان بن بشير في قدومه من دمشق إلى عليّ رضي الله عنه في المدينة ، لرفع القتال ، وحقق دماء المسلمين ، على أن تكون الشام ومصر لمعاوية ، والحجاز والعراق لعليّ ، فهذا الخبر لم يصح ، ولم يروه مؤرخ ثقة قط ، ولم أجده إلا في شرح نهج البلاغة (٢) ، عن أبي جعفر من غير سند ، فكيف نحكم على صحته مع مخالفته لصحيح الأخبار ؟ .

ولو سلمنا جدلاً بصحة هذا الخبر ، فإنه لا يدل على اشتراك أبي هريرة في الفتنة ، كما لا يدل على تحزبه لمعاوية أو لعليّ رضي الله عنهما ، وإنما يدل على حياده التام ، وعلى إجلال الصحابة له ، وعلى مكانته عند عليّ ومعاوية رضي الله عنهما ، مما حله على محاولة طيبة ، وهي إيقاف القتال ، وحقق الدماء ، ودعوة الفريقين إلى الصلح والسلام . وأن هذه المحاولة تدل على سمو أخلاق أبي هريرة ، وحرصه على جمع كلمة المسلمين ، ونبد الخلاف ، والرجوع إلى الحق .

وبالرغم من أن هذا الخبر لا يدل قطعاً على تشيع أبي هريرة لأحد الفريقين ، بل يدل على مكانته ومنزلته بين المسلمين ، بالرغم من هذا فإننا نتوقف عن الأخذ به إلى أن يصح في مصدر موثوق به .

والثابت عن أبي هريرة رضي الله عنه حبه لأهل البيت ، فقبل صفحات ذكرت حبه للحسن بن علي رضي الله عنهم أجمعين ، وقد روى مساور مولى بني سعد بن بكر قال : (رأيت أبا هريرة قائماً في المسجد يوم مات

(١) فتح الباري ص ٤٢٦ ج ٧ . وسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٤ .

(٢) انظر شرح نهج البلاغة طبع دار الفكر بيروت ص ٢٦٠ ج ١ .

الحسن يبكى وينادى بأعلى صوته : يا أيها الناس .. مات اليوم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فابكوا (١) .

وأنكر أبو هريرة رضى الله عنه على مروان بن الحكم منع دفن الحسن في حجرة السيدة عائشة رضى الله عنها جانب جده صلى الله عليه وسلم ، وأصغى الحسين رضى الله عنه إليه وكاد ينزل عند رأيه (٢) .

أبو هريرة أمير المدينة :

بعد استشهاد أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، بايع الحسن بن علي رضى الله عنهما معاوية بن أبي سفيان ، وتنازل له عن الخلافة . فاجتمعت كلمة المسلمين ، وانتشر السلام في أنحاء الدولة الإسلامية ، وأرسل معاوية ولاته إلى الأمصار والمدن ، وكان مروان بن الحكم واليه على المدينة ، فإذا ما غضب معاوية عليه استعمل أبا هريرة عليها ، وإذا غضب على أبي هريرة بعث مروان وعزله (٣) .

وكان مروان يستخلف أبا هريرة على المدينة حين يتوجه إلى الحج في ولايته لمعاوية (٤) . وقد كانت ولاية مروان من سنة (٤٢ هـ) إلى أن عزله معاوية سنة (٥٧ هـ) أو سنة ثمان وخسين (٥) ، وقد حج مروان بالناس في ولايته هذه مرتين سنة (٥٤ و ٥٥) ، فيكون استخلافه أبا هريرة على المدينة إما في إحدى هاتين السنتين وإما في كليهما (٦) .

تلك لحظة موجزة عن أبي هريرة ، من خلال الأحداث التي جرت في عهد عثمان رضى الله عنه ، وعهد أمير المؤمنين على بن أبي طالب

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٣٠١ ج ٢ ، والاستيعاب ص ٣٩١ ج ١ ، وأسد القابة ص ٩ ج ٢ ، والكامل ص ١٦٢ ج ٣ .

(٢) انظر ذخائر العقبى في مناقب ذوى القربى قطبى ص ١٤٢ والمراجع السابقة .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ .

(٤) انظر مسند الإمام أحمد ص ٢٣٦ ج ١٣ .

(٥) انظر تاريخ الطبرى ص ٢٢٨ ، وى رواية أبي معشر أن معاوية نزع مروان سنة (٥٨)

(٦) في هامش مسند الإمام أحمد ص ٢٣٦ ج ١٣ أن ولاية مروان من سنة (٥٤)

والأنهر من سنة (٤٢) كما ذكره كثير من المؤرخين .

رضى الله عنه إلى وفاته في آخر خلافة معاوية ، وقد كثرت تلك الأحداث مما أدى إلى صعوبة تقصى سيرة الرجال ، وخاصة من النواحي السياسية ، وذلك لكثرة الروايات واختلافها تارة ، أو لقلتها وعرضها تارة أخرى ، وخلاصة سيرة أبي هريرة فيها : أنه لم يرض في عهد عثمان أن تقوم الفتنة وتراق الدماء ، ويشور الناس على الخليفة الثالث من غير حجة ولا دليل ، فكان مع عثمان رضى الله عنه يوم الدار ، واعتزل ما دار بين أمير المؤمنين على بن أبي طالب وأمير الشام معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما ، وتولى أحياناً إمرة المدينة أيام معاوية ، إما أصالة أو خلافة لمروان بن الحكم أيام حجه .



أبو هريرة والجهاد في سبيل الله :

كنت ذكرت أن أبا هريرة هاجر من اليمن إلى المدينة المنورة أيام غزوة خيبر ، وقد وصل إليها والرسول الكريم لا يزال في خيبر ، فلاحق به مع إخوانه الثمنيين المهاجرين ، وعلى رأسهم الطفيل بن عمرو ، فسرهم الرسول ، وأسهم لهم ، وجعلهم في ميمته ، وجعل شعارهم « مبرور » (١) . فكانت خيبر أول مشاهد أبي هريرة مع الرسول الكريم ، وإن كان قد وصلها بعد انتهاء القتال ، ثم شهد مع الرسول صلى الله عليه وسلم جميع غزواته بعد خيبر .

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم ينتدبه أحياناً في بعض بعثته ، من هذا ما رواه الإمام أحمد بسنده عن سليمان بن يسار ، عن أبي هريرة قال : « بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث ، فقال : إن وجدتم فلاناً وفلاناً - لرجلين من قريش - فأحرقوهما بالنار ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج : إني أمرتكم أن

(١) انظر في هذا الكتاب : « إسلامه وهجرته » .

تمرقوا فلاتاً وفلاتاً بالنار ، وإن النار لا يعذب بها إلا الله عز وجل ، فإن وجدتموها فاقتلوهما » (١) .

وقد يرسله صلى الله عليه وسلم في سرية ويودعه ، من هذا ما أخرجه ابن ماجه في باب تشييع الغزاة ووداعهم ، بسنده عن أبي هريرة قال : « ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه » (٢) .

ولم يترك أبو هريرة الجهاد في سبيل الله بعد وفاة الرسول الكريم ، وكيف يتركه ؟ وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « والذي نفس محمد بيده ، لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل » (٣) ، كما سمع قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخرى رجل مسلم ، ولا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل مسلم » (٤) .

فإذا ما دعت الحاجة إلى الجاد ، رأينا أبا هريرة في صفوف الجند يدافع في سبيل الله ، وأول وقعة يحضرها أبو هريرة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هي حرب الردة ، أخرج الإمام أحمد بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله تعالى » قال : فلما كانت الردة قال عمر لأبي بكر : تقاتلهم وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا ؟ قال : فقال أبو بكر : والله لا أفرق بين الصلاة والزكاة ، ولأقاتلن من فرق بينهما ، قال : فقاتلنا معه فرأينا ذلك رشداً (٥) . والقاتل هو أبو هريرة .

(١) مست الإمام أحمد ص ٢٠٦ ج ١٥ . وإسناده صحيح .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٩٤٣ حديث ٢٨٢٥ ج ٢ .

(٣) مست الإمام أحمد ص ١٤٠ ج ١٢ . وإسناده صحيح .

(٤) مست الإمام أحمد ص ٢٢٠ ج ١٣ . وإسناده صحيح .

(٥) مست الإمام أحمد ص ١٨١ ج ١ وإسناده صحيح .

ويذكر لنا ابن عساكر أن أبا هريرة شهد وقعة اليرموك (١) .

وقد ذكر أبو القاسم السهمي - المتوفى سنة ٤٢٧ هـ - أبا هريرة رضي الله عنه في عداد من دخل « جرجان » من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، وقد فتحت « جرجان » في عهد أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه سنة (١٨ هـ) (٢) .

وذكر الرافعي في « التدوين في ذكر أخبار قزوين » أن سلمان الفارسي ورد كقزوين مع أبي هريرة رضي الله عنهما عند منصرفهما من الباب ، وكان سلمان رضي الله عنه والياً بالمدائن ، وتوفي بها في خلافة عثمان رضي الله عنه ، وقيل في خلافة علي رضي الله عنه سنة ست وثلاثين (٣) .

وروى الرافعي بسنده عن منصور بن عبد الحميد بن راشد - وكان قديم السن من أهل مرو - قال : رأيت أبا هريرة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقزوين عليه عمامة بيضاء قد خضب بالصفرة ، وهذه الرواية تعتضد بروايات أخرى تؤكد على ورود أبي هريرة « قزوين » (٤) .

ونلمس حبه للجهاد في سبيل الله . والاستشهاد تحت لواء الإسلام . فيما يرويه الإمام أحمد بسنده عن أبي هريرة قال : « وعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الهند . فإن استشهدت كنت من خير الشهداء ، وإن رجعت فأنا أبو هريرة المحررة » (٥) .



(١) تاريخ دمشق لابن عساكر ص ٤٢٩ ج ٤٧ .

(٢) انظر تاريخ جرجان ص ٤ - ٦ .

(٣) انظر التدوين فيما ذكر أخبار قزوين ص ١٩ ج ١ .

(٤) انظر المرجع السابق ص ٢٢ ج ١ منصور خزانة دار الكتب المصرية رقم (٧١٠٠ ح)

(٥) مسند الإمام أحمد ص ٩٧ حديث ٧١٢٨ ج ١٢ . وإسناده صحيح ، ورواه الحاكم

في المستدرک والنسائي . وفي رواية للإمام أحمد « رجعت وأنا أبو هريرة المحرر » قد أعطى

من النار ، « والمحرر أي المعتق » وما من بأس من زيادة الماء ، تكون للمبالغة ، كما في

« علامة » ونحوها انظر هامش ص ٩٨ ج ١٢ من مسند الإمام أحمد .

مرح أبو هريرة ومزاحه :

لم يكن أبو هريرة جافاً قاسى الفؤاد . خشن الطباع ، سيئ المعشر ، بل كان طيب النفس ، حسن الخلق ، صافى السريرة ، وربما كان الفقير والصبر عليه هما اللذان جعلاه منه الإنسان المرح ، يسرّى عن نفسه بمزاحه أحياناً همومها ومصائبها ، ومع هذا فقد كان يمطى لكل شىء حقه ، لا يخاف فى الله لومة لائم، سواء أكان أميراً أم فرداً من الرعية فقيراً ، فقد نظرت إلى الدنيا بعين الراحل عنها . فلم تدفعه الإمارة إلى الكبرياء ، بل أظهرت تواضعه وحسن خلقه .

وربما استمخلفه مروان على المدينة ، فركب حماراً ، قد شد عليه برذعة ، وفى رأسه خلبة من ليف ، يسير فيلقى الرجل ، فيقول : الطريق.. قد جاء الأمير (١) .

وعمر أبو هريرة فى السوق ، يحمل الخطب على ظهره — وهو يؤمئذ أمير لمروان — فيقول للخلبة بن أفي مالك القرظى : أوسع الطريق للأمير يا ابن مالك ، فيقول : يرحمك الله .. يكنى هذا !! فيقول أبو هريرة : أوسع الطريق للأمير والحزمة عليه (٢) ! ! .

نعم الأمير أنت يا أبا هريرة ، وليخلد الإسلام الذى سوى بين أميره وفقيره ، حتى أن أحد أفراد الرعية ، ينازع الأمير طريقه ، ويلزمه بما يكفيه ليمر والخطب على ظهره . فهل بعد هذا عدالة وتواضع ؟ وهل وراء ذلك صفاء سريرة وطيب نفس ! ! ؟

وكأنى أرى أبا هريرة — وقد فهم نفسية الأطفال ، وعرف أن من

(١) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٠/٢ ، ٦١ ، وقبول الأخبار ٥٩ ، ٦٠ . إلا أنه يوردها طمناً عليه ، والخلبة : الخلقة .

(٢) سلكة الأولياء : ٣٨٥/١ ، وقاربع الإسلام : ٢٣٤/٢ و ٢٣٩ ، والبداية والنهاية : ١١٣/٨ ، ١١٤ .

حاجاتها الأولى المداعبة والمزاح - يتيج لهم ذلك ، بل يداعبهم ليضحكهم ، ويدخل السرور إلى نفوسهم . يوم لم يعرف التاريخ الطرق التربوية المعاصرة ، وقبل أن يخلق رواد التربية الحديثة بعشرة قرون ، وقبل أن تجمع مجلدات التربية نظريات (مونوسوري) و (جون ديوى) وغيرهما . . .

فقد يرى الصبية يلعبون في الليل لعبة الغراب ، فيتسلل بينهم ، وهم لا يشعرون ، حتى يلتق بنفسه بينهم ، ويضرب برجليه (الأرض) كأنه مجنون ، يريد بذلك أن يضحكهم ، فيفرغ الصبيان منه ، ويفرون ههنا وههنا . يتضحكون (١) .

كان يحب مداعبة أصحابه ، بلطف وأدب ، دعاية تقبلها النفوس الطيبة وترى فيها ما يجدد النشاط ، وما يدخل عليها السرور والحبور ، فهو في ذلك يروّح عن نفسه وعن غيره ، من غير أن يمس شعور الآخرين بما يمسى إليهم .

من ذلك ما يرويه لنا أبو رافع فيقول : وربما دعاني أبو هريرة إلى عشائه بالليل . فيقول : دع العراق للأمير ، قال : فأنظر فإذا هو ثريد بالزيت (٢) ! !

ذلكم أبو هريرة أمير المدينة ، في مزاحه ومرحه ، وتلكم نفسه الطيبة ، وسريرته الصافية ، وأخلاقه الحسنة السامية ! ! !



فيس من أخلاقه :

كان مروان يستخلف أبا هريرة ، فيكون بلدى الخليفة ، وإمامه في بيت وهو في آخر ، فإذا أراد أن يخرج وقف على بابها فقال : السلام عليك -

(١) حنقات ابن سعد : ٥ : ٢ / ٦٠ ، ٦١ : والبداية والنهاية : ٨ / ١١٣ ، وقبول الأخبار : ٥٩ ، ٦٠ ، وتاريخ الإسلام : ٢٢٨ / ٢ .

(٢) انظر البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ ، وطبقات ابن سعد : ٤ : ٤ / ٦١ ، وتاريخ الإسلام ٢٨ / ٢ ، والعراق : العظم الذي نزع عنه اللحم وبقي عليه قليل منه .

يا أمته - ورحمة الله وبركاته . فتقول : عليك يا بني ورحمة الله وبركاته ،
فيقول : رحمتك الله كما ربيتني صغيراً . فتقول : رحمتك الله كما بررتني
كبيراً ، ثم إذا أراد أن يدخل صنع مثله (١) .

قال محمد بن سيرين : كنا عند أبي هريرة ليلة ، فقال : اللهم اغفر
لأبي هريرة ولأُمِّي ولِمَن استغفر لهما . قال محمد : فنحن نستغفر لهما حتى
ندخل في دعوة أبي هريرة (٢) .

لقد امتثل لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله
رجل فقال : ما تأمرني ؟ قال : « بر أمك » . ثم عاد فقال : « بر أمك »
ثم عاد فقال : « بر أمك » ثم عاد الرابعة فقال : « بر أمك » ثم عاد الخامسة
فقال : « بر أباك » (٣) . ولأزم أبو هريرة أمه ولم يحج حتى ماتت
لصحبته (٤) .

وكان يدعو الناس إلى الخير ويحملهم على حسن الأخلاق ، من ذلك
ما رواه البخاري عنه أنه أبصر رجلين فقال لأحدهما : ما هذا منك ؟
فقال : أبي . فقال : لا تسمه باسمه ، ولا تمس أمامه ، ولا تجلس قبله (٥) .
وكان يقول : من لقي أخاه فليسلم عليه ، فإن حالت بينهما شجرة
أو حائط ، ثم لقيه فليسلم عليه (٦) ، كما قال : أبخل الناس الذي يدخل بالسلام .
وإن أعجز الناس من عجز بالدعاء (٧) .

وكان يدعو إلى صلة القرى ، وينهى عن قطع الرحم من هنا ما رواه
البخاري عن أبي أيوب سليمان مولى عثمان بن عفان قال : جاءنا أبو هريرة ،
عشية الخميس ليلة الجمعة ، فقال : أخرج على كل قاطع رحم لما قام من

(٢) المرجع السابق ص ٢٨ رقم ٢٧ .

(٤) ابن عساكر ص ٥١٦ و ٥١٧ ص ٤٧ .

(٦) الأدب المفرد ص ٣٤٩ .

(١) الأدب المفرد ص ١٨ .

(٣) الأدب المفرد ص ١٦ .

(٥) الأدب المفرد ص ٣٠ .

(٧) الأدب المفرد ص ٣٥٩ .

عندنا . فلم يقم أحد . حتى قال ثلاثاً . فأتى فتى عمة له قد صرماً من سنتين . فدخل عليها . فقالت له : يا ابن أخي ! ما جاء بك ؟ قال : سمعت أبا هريرة يقول كذا وكذا . قالت : أرجع إليه فسله لم قال ذلك ؟ قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أعمال بني آدم تعرض على الله تبارك وتعالى عشية كل خميس ليلة الجمعة ، فلا يقبل عمل قاطع رحم » (١) .

وكان يحرص على ألا يسيء إلى إنسان ، فكان يعامل إخوانه وجلساءه معاملة حسنة ، وبرفق ولطف ، لا يجرح أحداً بكلمة نابية ، أو عبارة قاسية ، حتى إذا استثقل جليساً لم يزد على قوله « اللهم اغفر لنا وله وأرحنا منه في عافية » (٢) .

وكان يحض الناس على التامع والتجاوز عن أخطاء بعضهم وعيوب غيرهم من ذلك قوله : « يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه ، وينسى الجذل - أو الجذع - في عين نفسه » (٣) .

وكان متواضعاً ، ومن حسن أخلاقه يؤاكل الصبيان (٤) ويعطف عليهم .

ومن تواضعه أنه ما كان يمشي على البساط بنعله ، فقد عقد الخطيب البغدادي فقرة في كتابه الجامع تحت عنوان (استحباب المشي على البساط حافياً) وذكر سبب ذلك ، وقال : وذلك أيضاً من التواضع وحسن الأدب ... ثم روى بسنده عن عقبة بن أبي حسناء اليمامي قال : دعوت أبا هريرة إلى منزلي ، وفي منزلي بساط مبسوط ، فلم يجلس حتى نخلع نعليه ثم مشى على البساط (٥) .



(١) الأدب المفرد ص ٣٥ - ٣٦ . (٢) روضة العقلاء ونزعة الفضلاء ص ٥٤ .

(٣) الأدب المفرد ص ٢٠٧ . (٤) انظر ابن عساكر ص ٥٢٤ ج ٤٧ .

(٥) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع بتحقيق فـ ٢٦٠ و ٢٦١ .

مرض أبي هريرة :

مرض أبو هريرة فعاده مروان بن الحكم ، وقال له : شفاك الله يا أبا هريرة ، فقال : اللهم إني أحب لقاءك ، فأحب لقاؤى ، فما بلغ مروان القطنين حتى مات (١) .

وكان يتصح الناس ، ويأمرهم بالمعروف ، ويحذرهم من مساوىء الزمان ، وإقبالهم على الدنيا — وهو على فراش الموت .

فقد دخل عليه أبو سلمة بن عبد الرحمن ، فقال : اللهم اشف أبا هريرة . فقال أبو هريرة : اللهم لا ترجعنى — أعادها مرتين — ثم قال : يا أبا سلمة .. إن استطعت أن تموت فت ، فوالذى نفس أبى هريرة بيده ليوشكن أن يأتى على العلماء زمن يكون الموت أحب إلى أحدهم من الذهب الأحمر ، أوليوشكن أن يأتى على الناس زمان يأتى الرجل قبر المسلم ، فيقول : وددت أنى صاحب هذا القبر (٢) .

وبكى أبو هريرة فى مرضه ، فقيل له : ما يبكيك يا أبا هريرة ؟ قال : أما إني لا أبكى على دنياكم هذه ، ولكنى أبكى لبعث مفرى وقلة زادى ! أصبحت فى صعود مهبطه على جنة أو نار ، فلا أدري إلى أيهما يسلك بى (٣) .

وقال أبو هريرة لما حضرته المنة : لا تضربوا على فسطاط ، ولا تتبعونى بنار وأسرعوا بى إسراعاً ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه

(١) تاريخ الإسلام : ٣٣٩/٢ . وفى طبقات ابن سعد : فما بلغ مروان أصحاب القطن حتى مات : ٤ : ٦٢/٢ . وكذلك فى سير أعلام النبلاء : ٤٤٨/٢ . وفى البداية والنهاية : ١١٤ / ٨ : « فما بلغ مروان أصحاب القطن » . ومفهوم أنه سوق القطنين . روى بأسانيد مختلفة منها مالك عن المقبرى وهو صحيح ، وانظر ابن عساكر ص ٥٣٤ و ٥٣٥ ج ٤٧ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦١/٢ و ٦٢ ، وحلية الأولياء : ٣٨٤/١ ، والبداية والنهاية : ١١٢/٨ .

(٣) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٢/٢ — ٦٣ ، وحلية الأولياء : ٣٨٣/١ ، والبداية والنهاية : ١١٢/٨ وسير أعلام النبلاء : ٤٤٨/٢ ، وابن عساكر ٥٣٣ / ٤٧ .

وسلم يقول : « إذا وضع الرجل الصالح - أو المؤمن - على سريرته قال :
قدموني ، وإذا وضع الرجل الكافر - أو الفاجر - على سريرته ، قال
يا وياي أين تذهبون بي » (١) ؟ وكان أبو هريرة يقول : ما من مرض يصيبني ،
أحب إلي من الحمى ، لأنها تدخل في كل عضو مني ، وإن الله عز وجل
يعطي كل عضو قسطه من الأحر (٢) .



وفاته :

اختلف في وفاته على أقوال :
قال هشام بن عروة : أبو هريرة وعائشة مائتا سنة سبع وخمسين ،
وهو رأي المدائني وعلي بن المديني .
قال أبو معشر : توفي سنة ثمان وخمسين (٣) .
قال الواقدي وأبو عبيد : مات سنة تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين
سنة وقد صلى على عائشة في رمضان سنة ثمان وخمسين وعلي أم سلمة في
شوال سنة تسع وخمسين ، ثم توفي بعد ذلك فيها .



مناقشة هذه الروايات :

قال ابن حجر بعد أن ذكر رواية الواقدي - وفيها أنه توفي سنة (٥٩) -
هذا من أغلاط الواقدي الصريحة ، فإن أم سلمة بقيت إلى سنة إحدى وستين ،
ثبت في صحيح مسلم ما يدل على ذلك . . والظاهر أن التي صلى عليها ثم مات

(١) طبقات ابن سعد : ٤ : ٦٢/٢ والإصابة : ٢٠٦/٧ وقد أخرجه أحمد والنسائي
بسند صحيح عن عبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة وانظر ابن عساكر ص ٥٣١ ج ٤٧ .
(٢) الأدب المفرد : ١٧٧ وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ، قال ابن حجر : سنده
صحيح .

(٣) انظر البداية والنهاية : ١١٤/٨ وتاريخ الإسلام : ٣٣٩/٢ وطبقات ابن سعد :
٤ : ٦٤/٢ . وسير أعلام النبلاء : ٤٤٩/٢ .

معها في السنة هي عائشة ، كما قال هشام بن عروة أنها ماتت في سنة واحدة (١)
أقول إن خطأ الواقدي في وفاة أم سلمة . لا يستلزم خطأه في وفاة
أبي هريرة .

وقال ابن كثير : والصواب أن أم سلمة تأخرت بعد أبي هريرة ،
وقال غير واحد أنه توفي سنة تسع وخمسين (٢) . .

كان من الممكن أن ترجع رواية هشام بن عروة على غيرها لمكانته
عند عائشة وقرابته منها . إلا أنه لم يذكر أحد أنها توفيت سنة سبع وخمسين ،
واشتهرت وفاة عائشة في سنة ثمان وخمسين (٣) . فإذا توفي أبو هريرة في
السنة التي توفيت فيها عائشة كانت سنة وفاته عام (٥٨) ولو تأخر عنها
فترة ما تتحقق وفاته سنة تسع وخمسين وهي الأشهر .

وقد كان على المدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان بعد أن عزل معاوية
مروان سنة سبع وخمسين (٤) ، فصلى عليه ، وحضر جنازته من الصحابة عبد الله
ابن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وشبهدها أيضاً مروان بن الحكم ، وكان
ابن عمر يسير أمامها ويكثر الترحم عليه (٥) .

وكان ولد عثمان يحملون سريره ، حتى بلغوا البقيع ، حفظاً بما كان
من رأيه في عثمان رضي الله عنه (١) .

وكتب الوليد بن عتبة إلى معاوية بوفاته ، فكتب إلى الوليد : ادفع

(١) انظر تهذيب التهذيب : ١٢ / ٢٦٦ والإصابة : ٢٠٧/٧ .

(٢) انظر البداية والنهاية : ١١٤/٨ .

(٣) سير أعلام النبلاء : ١٣٥/٢ وطبقات ابن سعد : ٣٩/٨ .

(٤) ذكر الطبري في تاريخه : ٢٢٨/٤ من رواية أبي سفيان أن معاوية نزع مروان
سنة (٥٨) وصل هذا ترجيع سنة وفاته بعد سنة (٥٧) وهو الأشهر كما ذكرت أعلاه .

(٥) طبقات ابن سعد : ٤ : ٢ / ٦٣ . وفي سير أعلام النبلاء : ٤٤٩/٢ الوليد
ابن عتبة وهذا تصحيف لأن الوليد بن عتبة لم يل التهذيب ص ٢٦٦ ج ١ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد : ٢ : ٤ / ٦٣ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١ .

لورثته عشرة آلاف درهم ، وأحسن جوارهم ، فإنه كان ممن ينصر عثمان ، وكان معه في الدار (١) .



أسرته :

كان أبو هريرة قد تزوج من بسرة بنت غزوان ، أنخت الأمير عتبة بن غزوان الصحابي المشهور (٤٠ ق هـ - ١٧ هـ) (٢) ، وذلك بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأرجح ، وكثيراً ما كان يشكر الله عز وجل ويحمده على زواجه منها (٣) .

وأما أولاده فهم أربعة . ثلاثة ذكور : الحرر ، وعبد الرحمن وبلال (٤) ، وبنت لم يذكر لنا التاريخ اسمها (٥) ، تزوجها سعيد بن المسيب إمام التابعين ، وأحد الأعلام في العلم والعبادة والورع (٦) .

وقد توفي الحرر بن أبي هريرة بالمدينة في خلافة عمر بن عبد العزيز ، وكان قد روى عن أبيه ، وعن عمر بن الخطاب مرسلًا ، وعن عبد الله ابن عمر ، وروى عنه ابنه مسلم ، وابن شهاب الزهري ، وعامر الشعبي وابن عقيل وعطاء وعكرمة ، ومصعب ، وعبد الله بن محيريز ، وغيرهم ، وكان قليل الحديث (٧) .



-
- (١) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٢ ج ٢ قسم ٢ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٤٨ ج ٢ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٩ ج ٢ .
(٢) انظر الأعلام ص ٣٦٠ ج ٤ .
(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ .
(٤) انظر جمهرة أنساب العرب ص ٣٦٠ .
(٥) انظر حلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ ، والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ ، ولعلها أم حبيب انظر تهذيب التهذيب ص ٨٤ ج ٤ .
(٦) انظر السنة قبل التدوين ص ٤٨٥ .
(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ١٨٨ ج ٥ ، وتهذيب التهذيب ص ٥٥ ج ١ .

الفصل الثاني

حياته العلمية

- عرّضه على الحديث
- أمّته علم لا ينسى
- مجالسه ونشره الحديث
- كثرة حديثه وسعة علمه
- حفظ أبي هريرة
- حفظه على صيانة الحديث من الكذب
- أبوهشيرة ولقبضاء
- شيوخته ومن روى عنه
- عدة ما روى عنه من الحديث
- تصانيف من روايته
- الشناء على أبي هريرة
- أصح الطرق عن أبي هريرة
- أبوهشيرة دلفنوى

بين يدي الفصل

صحب أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات ، بعد غزوة خيبر . وكان قد زاد على الثلاثين سنة : أقام معه حتى توفى صلى الله عليه وسلم . يدور معه في بيوت نساءه . يخدمه ويصلي خلفه . يحج ويغزو معه ، لا ينقطع عن مجالسته . بل كان المسجد مقامه ، والرسول صلى الله عليه وسلم إمامه . فعرف كثيراً من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وشاهد دقائق السنة ووعى تطبيق الشريعة . فأرسله رسول الله عليه الصلاة والسلام مع العلاء الحضرمي إلى البحرين ، فكان مؤذناً وإماماً ، عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حرصه على الحديث . وجهه للعلم فكان لا يتأخر في إجابته عما يسأل . ويدعوه له .

وربما تبدو صحة أبي هريرة قليلة بالنسبة لما يروى عنه من علم جم كثير ، إلا أن ملازمته الدائمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحرصه على طلب العلم وسعيه وراء ذلك - يدفع أي شك يرد على مروياته .

وقد غضب من مروان بن الحكم مرة ، عندما قال له : أكتثرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث . ! ! فقال أبو هريرة : (. . كنت والله أعلم الناس بحديثه ، قد والله سبقني قوم بصحبته ، والهجرة إليه من قريش والأنصار ، وكانوا يعرفون لزومي له : فيسألوني عن حديثه ، منهم عمر وعثمان وعلي . . وطلحة والزبير : فلا والله ما يخفى على كل حديث كان بالمدينة ، وكل من أحب الله ورسوله ، وكل من كانت له عند رسول الله منزلة ، وكل صاحب له . وكان أبو بكر صاحبه في الغار وغيره . .) (١) ثم قال أبو هريرة : (ليسألني أبو عبد الملك عن

(١) بقية قول أبي هريرة : (وقد أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأله - يرضى بأبي مروان بن الحكم -) وفي رواية أن أبا هريرة قال لمروان : (إن أسألت وهاجرت اختياراً وطراً ، وأحببت رسول الله حباً شديداً ، وأنتم أهل الدار وموطن الدعوة أخرجتم الداعي من أرضه ، وآذيتوه وأصحابه ، وتأخر إسلامكم عن إسلامي إلى الوقت المكروه إليكم ، فندم مروان على كلامه وانقاه .) البداية والنهاية : ١٠٨/٨ .

هذا وأشباهه ، فإنه يجد عندي منه علماً جماً ومقالاً (١) .
فلم يعد مروان لمثل ذلك ، بل كان يخافه ويخاف جوابه .



حرصه على الحديث :

قال أبو هريرة : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماذا رد إليك ربك في الشفاعة ؟ فقال : « والذي نفس محمد بيده ، لقد ظننت أنك أول من يسألني عن ذلك من أمتي ، لما رأيت من حرصك على العلم ، والذي نفس محمد بيده .. ما يعني من انقصاصهم على أبواب الجنة (٢) أهم عندي من تمام شفاعتي ، وشفاعتي لمن شهد أن « لا إله إلا الله » خالصاً ، يصدق قلبه لسانه ، ولسانه قلبه » (٣) ، وفي رواية : « أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه » (٤) .

لقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضي الله عنه بحرصه على الحديث ، فتعم تلك الشهادة ، وهنيئاً لمن شهد له بذلك . وشهد بعض الصحابة بأنه كان جريئاً يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يسأله غيره ، من هذا قول أبي بن كعب : (إن أبا هريرة كان جريئاً على أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا نسأله عنها) (٥) .

وكان يقول : ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الشمس تجري في وجهه (٦) . وكان يصرح بهذا إلى الرسول صلى الله

(١) البداية والنهاية : ١٠٨/٨ وسير أعلام النبلاء : ٢ / ٤٣٥ .

(٢) معنى « انقصاصهم على أبواب الجنة » القصف بفتح القاف وسكون الصاد المهملة ثم الفاء ، هو الكسر والدفع الشديد ، لفرط الزحام ، حتى يتصف بمفسهم بعضاً . قال ابن الأثير : « يعني استبعادهم بدخول الجنة وأن يتم ذلك — أهم عندي من أن أبلغ أنا منزلة الشافعين المشفقين ، لأن قبول شفاعة كرامة له . فوصلهم إلى مبتغاهم أثر عنده من نيل هذه الكرامة ، لفرط شفقتي على أمتي » هامش مسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٥ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ حديث ٨٠٥٦ - ١٥٠ ، ونحوه في فتح الباري ص ٢٠٣ ج ١ .

(٤) فتح الباري ص ٢٠٣ ج ١ . (٥) ابن عساكر ص ٤٧٧ ج ٤٧ .

(٦) أخرجه الترمذي في كتاب المناقب .

عليه وسلم ، ويؤكد له سروره وفرحه بحضور محالسه صلى الله عليه وسلم .

من هذا ما رواه الإمام أحمد بسنده عن أبي هريرة قال : قلت : يا رسول الله ، إني إذا رأيتك طابت نفسي ، وقرت عيني ، فأنبئني عن كل شيء ؟ فقال : « كل شيء نخلق من ماء » . قال : قلت : يا رسول الله أنبئني عن أمر إذا أدخلت به دخلت الجنة ؟ قال : « أفش السلام ، وأطعم الطعام ، وحمل الأرحام ، وقم بالليل والناس نيام ، ثم ادخل الجنة بسلام » (١)

لقد كان أبو هريرة يشعر بدافع داخلي ذاتي ، وإحساس ضمني نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي تطيب نفسه برؤيته عليه الصلاة والسلام ، وينشرح صدره لحديثه ، لهذا كثيراً ما نرى أبا هريرة يبذل جهده في خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنه كان يحمل له الماء لقضاء حاجته ، وهو في هذا كله ينهل من معين الصافي ، الكثير الطيب ، يسأل الرسول تارة ، ويسمع منه أخرى ، ويجالسه حيناً ، ويراه أحياناً ، فيتعلم دقيق أحكام الشريعة وعظيمها ، من هذا ما أخرجه أبو داود بسنده عن أبي هريرة قال : علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم ، فتحيئت فطره بنبيذ صنعت في دباء (٢) ، ثم أتيت به ، فإذا هو ينش (٣) ، فقال : « اضرب بهذا الحائط ، فإن هذا شراب من لا يؤمن بالله واليوم الآخر » (٤) . أحب أبو هريرة أن يقدم للرسول صلى الله عليه وسلم ساعة

(١) سند الإمام أحمد ص ٧٢ حديث ٧٩١٩ ج ١٥ .

(٢) الدباء : القرع ، الواحدة منها دباءة . كانوا يحففون القرع ويجعلونه كالآنية .

(٣) ينش : أي يفل من نفسه لتخمره .

(٤) سنن أبي داود ص ٣٠١ ج ٢ . كانوا يطلقون اسم النبيذ على نقيع الخمر أو الزبيب ، لأنهم كانوا ينبذونها في الماء ريثما يصير حلواً ، عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت : « كنا نذيق لرسول الله صلى الله عليه وسلم غداة في سقاء ، فيشربه عشية ، وعشية فيشربه غلوة . قالت : وكنا نفضل البقاء غداة وعشية مرثين في اليوم أخرجه الخسة والإمام مالك . انظر ص ١٦٧ ج ٢ من تيسير الوصول . فالنبيذ عندهم هو ما نسميه « الخشاف » في عصرنا وأما النبيذ المعروف الآن ، وغيره من المسكرات فهي حرام ، لا يجوز تناولها . فقد أخرج أصحاب السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل شراب أسكر فهو حرام » وغيره ما يثبت حرمة جميع المسكرات . انظر تيسير الوصول ص ١٦٣ ج ٢ .

الإفطار . ما يثلج صدره . ويطفيء ظمأه فصنع له (خشافاً) كهذا الذي نصنع في رمضان من التمر والتين ، إلا أن نبذل (خشاف) أبي هريرة تخمر . فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بطرحه .

إن مثل هذه الوقائع التي كانت تقع لأبي هريرة ولغيره ، لا يمكن أن ينساها لأنها تمثل جزءاً من حياته ، بل تمثل فترة بارزة من عمره ، عاش فيها مع الرسول الكريم ، ورأى بعينه . وسمع بأذنه ، ووعى بقلبه . وقد شعر أبو هريرة بالسعادة تخالط نفسه ، وبالإيمان يملأ قلبه للملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان كثيراً ما يشكر الله تعالى على هذه النعمة فيقول : « الحمد لله الذي هدى أبا هريرة للإسلام ، الحمد لله الذي علّم أبا هريرة القرآن ، الحمد لله الذي منّ على أبي هريرة بمحمد صلى الله عليه وسلم » (١) . هنيئاً لك يا أبا هريرة بهذا كله وهنيئاً لجميع المسلمين به أيضاً ، بل لهنأ الإنسانية برسول الإنسانية العظيم ، وبرسالته الخالدة التي أرادها الله رحمة للعالمين .

وكان أبو هريرة من أكثر الصحابة حرصاً على الحديث ، روى الإمام أحمد بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ من أمّتي خمس خصال فيعمل بهن ، أو يعلمهن من يعمل بهن » ؟ قال : قلت : أنا يا رسول الله ، قال : فأخذ بيدي فعدهن فيها ، ثم قال : « اتق المحارم تكن أعبد الناس ، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً ، ولا تكثر الضحك ، فإن كثرة الضحك تميت القلب » (٢) .

وفي الحقيقة رأينا هذا الحديث ينطبق تماماً على أبي هريرة حينما عرضنا بعض أجباز التزامه للسنة ، والحرص عليها ، وتأسيه دائماً بالرسول . والامتثال لأوامره ، وطبعي أن يكون أبو هريرة أحد أعلام الصحابة

(١) تاريخ ابن صاكر ص ٥١١ ج ٤٧ .

(٢) مست الإمام أحمد ص ٢٢٨ حديث ٨٠٨١ ج ١٥ ، وروى نحوه الترمذي وابن ماجه من عدة طرق ، والبيهقي ، وانظر الجامع الكبير ص ١٦ ج ١ .

العظام ، وطبعي أن نراه في منزلة رفيعة سامية . بعد أن عاش سنوات مع الرسول الكريم لا يفارقه فيها ، يتخرج في حلقاته . وينهل من علمه . وقد عرف الرسول صلى الله عليه وسلم حرص أبي هريرة على الحديث ، فكان كثيراً ما يحدثه . من هذا ما رواه الإمام أحمد بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه . قال : « كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في نخل لبعض أهل المدينة ، فقال : « يا أبا هريرة .. هلك المكثرون إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا ، ثلاث مرات : حتى يكفه عن يمينه وعن يساره وبين يديه - وقليل ما هم ، ثم مشى ساعة فقال : يا أبا هريرة .. ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة ؟ فقلت : بلى يا رسول الله ، قال : قل : « لا حول ولا قوة إلا بالله ، ولا ملجأ من الله إلا إليه » ، ثم مشى ساعة فقال : يا أبا هريرة ، هل تدري ما حق الناس على الله ؟ وما حق الله على الناس ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإن حق الله على الناس أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً . فإذا فعلوا ذلك فحق عليه أن لا يعذبهم » (١) ، وغير ذلك من الأخبار التي تؤكد كثرة تحمله عن الرسول صلى الله عليه وسلم .



أمله .. علم لا ينسى :

جاء رجل إلى زيد بن ثابت فسأله عن شيء ، فقال له زيد : (عليك أبا هريرة ، فإني بينما أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد ، ذات يوم ندعوا الله تعالى ونذكره ، إذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى جلس إلينا ، فسكتنا . فقال : عودوا إلى الذي كنتم فيه . قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمن (يقول آمين) على دعائنا . ثم دعا أبو هريرة ، فقال : اللهم إني أسألك ما سألك أصحابي ، وأسألك علماً لا ينسى ، فقال صلى الله عليه وسلم :

آمين . فقلنا يا رسول الله ونحن نسأل الله علماً لا ينسى . فقال : « سيقم بها الغلام الدوسي » (١) .

مجاله ونشره الحديث :

كان أبو هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة المنورة ، وفي مكة المكرمة ، كما حدث في دمشق ، وحفظ عنه أهلها ، وحدث في العراق والبحرين ، وكان يحدث حيثما حل ، ويفتي الناس بما سمع من الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، ومن يتبع حديثه يرى أنه قد جعل بيته معهداً للمسلمين يترددون إليه ، ليسمعوا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، كما كان يستقبل طلاب العلم في أرضه بالعقيق (٣) ، ويحدثهم ويكرمهم ، ويدخل السرور عليهم بما أنعم الله عليه من حسن المعشر ، ولطيف الخلق ، وكثرة العلم والخير .

وكانت أكثر مجالسه في المسجد النبوي إلى جانب الحجرة المشرفة ، وقد عرف الناس فضله ومكانته ، فكانوا يرجعون إليه في كثير من أمورهم ، وكان يفتي بوجود علماء الصحابة ، وكان بعض الصحابة كزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس يحيلون السائل عليه ، لأنهم عرفوا علمه واتقانه ، فعن معاوية بن أبي عياش الأنصاري ، أنه كان جالساً مع ابن الزبير ، فجاء محمد بن إياس بن بكير ، فسأل عن رجل طلق ثلاثاً قبل الدخول ، فبعثه إلى أبي هريرة ، وابن عباس - وكانا عند عائشة - فذهب فسالهما ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أفته يا أبا هريرة ، قد جاءتك معضلة ، فقال : الواحدة تبنيها والثلاث تحرمها (٤) .

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ وفيه سالك ساحري ، والتصحيح من فتح الباري ص ٢٦٦ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ ، وانظر حلية الأولياء ص ٢٨١ ج ١ ، والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٢) انظر سنن أبي داود ص ٥٦٨ ج ١ باب في صوم يوم عرفة بعرفة ، كتاب الصيام .
(٣) انظر ذخائر الموارث ص ٤٦ ج ٤ حديث (٨٧٢١) ، ووسطاً الإمام مالك كتاب الجامع .

(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ ، وانظر سنن أبي داود ص ٥٠٩ ج ١ .

ونقل لنا أبو داود عن محمد بن إياس أن ابن عباس وأبا هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص مثلوا عن البكر يطلقها زوجها ثلاثاً ، فكلهم قالوا : لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره (١) .

وروى أبو داود عن ابن عباس أنه قال : (كان الرجل إذا طلق امرأته ثلاثاً قبل أن يخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وصديقاً من إمارة عمر . فلما رأى الناس قد تناهوا فيها قال : أجزوهم عليهم) (٢) . لما رأى عمر الناس يتابعون إيقاع الطلاق ثلاثاً في مجلس واحد . استشار الصحابة في أن يجزوها ثلاثاً زجراً لهم . فأوقعها عمر ثلاثاً (٣) ، والظاهر من فتوى أبي هريرة أنها كانت بعد أن أجرى عمر رضى الله عنه إيقاع الثلاث زجراً للناس .

وكان حبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر من خلال حديثه عنه ، فكان أحياناً يقول : حدثني الصادق المصدوق ، وأحياناً : حدثني خليل أبو القاسم ، ومرة يقول حدثني حبيبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد يقول : قال صلى الله عليه وسلم فتخففه عبرة الذكرى وينهض من مجلسه (٤) .

وكان يبتدىء حديثه بحديث : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . روى عاصم بن كليب عن أبيه قال : سمعت أبا هريرة يقول : « وكان يبتدىء حديثه بأن يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أبو القاسم الصادق المصدوق : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (٥) .

(١) انظر سنن أبي داود ص ٥٠٩ ج ١ .

(٢) سنن أبي داود ص ٥٠٩ ج ١ .

(٣) انظر بسط آمال الأئمة من الصحابة والتابعين وأمل العلم من بعدهم في « الطلاق ثلاثاً » في نيل الأوطار للشوكاني ص ٢٤٥ - ٢٤٨ ج ١ .

(٤) انظر البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ ، سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ ، ومنه الإمام أحمد ص ٢٤٦ ج ١٣ .

(٥) ابن عساكر ص ٤٨٨ ج ٤٧ .

ويصف لنا محمد بن عمار بن عمرو بن حزم مجلماً لأبي هريرة فيقول :
إنه قعد في مجلس فيه أبو هريرة . وفيه مشيخة من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم . بضعة عشر رجلاً . فجعل أبو هريرة يحدثهم عن
النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث . فلا يعرفه بعضهم . ثم يتراجعون فيه
فيعرفه بعضهم . ثم يحدثهم بالحديث . فلا يعرفه بعضهم . ثم يعرفه ،
حتى فعل ذلك مراراً . قال : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وقد وثق الناس بأبي هريرة وعرفوا مكانته ، فكانوا يتواعدون لينطلقوا
إليه . فيسمعوا حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من ذلك ما رواه
مكحول قال : تواعد الناس ليلة من الليالي إلى قبة من قباب معاوية ،
فاجتمعوا فيها ، فقام أبو هريرة . فحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى أصبح (٢) .

وعن محمد بن سيرين أن أبا هريرة كان يقوم كل خميس فيحدثهم (٣) .
وعن عاصم بن محمد عن أبيه قال : رأيت أبا هريرة يخرج يوم الجمعة ،
فيقبض على رمانتي المنبر قائماً ، ويقول : حدثنا أبو القاسم صلى الله عليه وسلم
الصادق المصدوق . فلا يزال يحدث حتى يسمع فتح باب المقصورة
لخروج الإمام فيجلس (٤) .

وقد عرف الصحابة والتابعون سعة علمه . ومكانته من الرسول
صلى الله عليه وسلم . فكانوا لا يرونه في مكان إلا اجتمعوا حوله ينهلون
من علمه . ولم يقتصر ذلك على المدينة فحسب ، بل تعداه إلى الشام والعراق ،
روى الإمام أحمد عن سفيان بن عيينة قال : قال اسماعيل بن أبي خالد ،

-
- (١) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ ، وقد أخرجه البخاري في تاريخه والبيهقي في المدخل .
انظر فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .
(٢) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٤ ، وسير أعلام النبلاء
ص ٤٣٢ ج ٢ ، والبداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ .
(٣) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٣ : ب .
(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ - ٤٤٧ ج ٢ .

عن قيس ، قال : نزل أبو هريرة بالكوفة ، - قال : فكان بينه وبين مولانا قرابة ، قال سفيان وهو مولى لأحمس - فاجتمعت أحمس ، قال قيس : فأتيناه نسلم عليه ، - وقال سفيان مرة : فأتاه الحى - فقال له أبى : يا أبا هريرة ، هؤلاء أنسابك أتوك يسلمون عليك ، وتحذهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : مرحباً بهم وأهلاً ، صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ، لم أكن أحرص على أن أسمى الحديث منى فبين ، حتى سمعته يقول : « والله لأن يأخذ أحدكم رجلاً فيحتطب على ظهره ، فيأكل ويتصدق ، خير له من أن يأتي رجلاً أغناه الله عز وجل من فضله ، فيسأله ، أعطاه أو منعه » (١) .

وكان أبو هريرة حريصاً جداً على تبليغ العلم ونشره ، وبيان السنة في أية فرصة تسنح له ، من هذا ما رواه ابن ماجه بسنده عن أبى الشعثاء ، قال : كنا قعوداً في المسجد مع أبى هريرة ، فأذن المؤذن ، فقام رجل من المسجد يمس . فأتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد . فقال أبو هريرة : أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم (٢) .

وكان أبو هريرة دقيقاً ضابطاً لما يحفظ عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، يعزو ما يحدث به عن رسول الله . إلى الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، ويعزو قول غيره إلى قائله ، وإذا قال في شيء برأيه قال : « هذه من كيسى » (٣) . وقد ثبت هذا بأدلة كثيرة ، وأخبار عدة منها ما رواه بكر بن الأشج قال : قال لنا بشر بن سعيد : اتقوا الله وتحفظوا من الحديث ، فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة ، فيحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحدثنا عن كعب الأحمس ، ثم يقوم ، فأسمع بعض من كان معنا ، يجعل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب ،

(١) مستد الإمام أحمد ص ١٤٢ حديث ٧٩٧٣ ج ١٥ : وانظر ابن عساكر ص ٤٥٤ ج ٤٧ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٢٤٢ حديث ٧٢٣ ج ١ ، وأخرجه الإمام مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي في كتاب الصلاة .

(٣) أعلام الموقعين ص ٦٤ ج ١ .

وحديث كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . فاتقوا الله وتحفظوا
في الحديث (١) .

وقد يؤكد أحياناً صحة ما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيقول : (يشهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه) (٢) لأنه على يقين مما يقول ،
فقد سمع بأذنه ، ووعى بقلبه وذكر بلسانه .

وقد يسأله بعض الحضور : أسمعت هذا من رسول الله ؟ فيقول : نعم .
وبين أن ذلك ليس رأيه ، من ذلك ما رواه عبد الله بن عمرو القاري ،
قال : سمعت أبا هريرة يقول : لا ورب هذا البيت ، ما أنا قلت : من أصبح
جنباً فلا يصوم .. محمد ورب البيت قاله ، ما أنا نهيت عن صيام يوم الجمعة ..
محمد نهى عنه ورب البيت (٣) .

وربما جلس إلى حجرة عائشة ، فيحدث ثم يقول : يا صاحبة — وفي رواية
يا أمه — أتتكرين مما أقول شيئاً ؟ قال ابن عباس : فلما قصت صلاتها ،
لم تنكر ما رواه ، لكن قالت : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد
الحديث سردهم (٤) . فلم تنكر عليه حفظه ، أو سماعه عن النبي عليه الصلاة
والسلام إنما أنكرت سرده الحديث .

وكان أبو هريرة رضى الله عنه يبين أهمية فهم ما يسمعه المرء ، ومكانة
الفقه من الدين ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما عبد الله
بشيء أفضل من فقه في الدين » . قال أبو هريرة : لأن أفقه ساعة أحب إلى

(١) البداية والنهاية : ١٠٩/٨ ونحوه في سير أعلام النبلاء : ٤٣٦/٢ .

(٢) مسند الإمام أحمد : ٢٩١/١٣ رقم ٧٥٥٥ بإسناده صحيح وقد قال هذا بعد أن ذكر
الحديث التالي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « منعت العراق قفيزها ودرهما ، ومنعت الشام
مدها ودينارها ، ومنعت مصر إردنها ودينارها ، وعدتم من حيث بدأتم ، وعدتم من حيث
بدأتم ، وعدتم من حيث بدأتم » . يشهد على ذلك . .

(٣) مسند الإمام أحمد : ١١٧/١٣ رقم ٧٣٨٢ إسناده صحيح ورواه البخاري .

(٤) سير أعلام النبلاء : ٤٣٧/٢ . وقد اعتبر أعداء أبي هريرة قولها هذا تكليفاً
لأبي هريرة ، وسئلته في الباب الثاني إن شاء الله . . انظر فقرة (أبو هريرة وعائشة) .

من أن أحبي ليلة أصلها حتى أصبح ، والفقيه أشد على الشيطان من ألف عابد ، ولكل شيء دعماء ، ودعماء الدين الفقه (١) .

وكان أبو هريرة يدعو الناس إلى طلب العلم بالحكمة والموعظة الحسنة ، ويضفي إلى ذلك شيئاً من مرحه فتقبله النفوس . وتطمئن له القلوب . من هذا ما روى عن أبي هريرة أنه مر ذات يوم بسوق المدينة - (وقد هاله انشغال الناس في الدنيا) - فوقف عليها فقال : يا أهل المدينة ما أعجزكم !! . قالوا : وما ذلك يا أبا هريرة ؟ قال : ذاك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم وأنتم ههنا ، ألا تذهبون فتأخذون نصيبكم منه ؟ .

قالوا : وأين هو ؟ قال : في المسجد . فخرجوا سراعاً ، ووقف أبو هريرة لهم حتى رجعوا ، فقال لهم : مالكم ؟ قالوا : يا أبا هريرة فقد أتينا المسجد فدخلنا فلم نر فيه شيئاً يقسم . فقال لهم أبو هريرة : وما رأيتم في المسجد أحداً ؟ قالوا : بلى ، رأينا قوماً يصلون . وقوماً يقرأون القرآن ، وقوماً يتذاكرون الحلال والحرام . فقال لهم أبو هريرة : ويحكم ، فذاك ميراث محمد صلى الله عليه وسلم !! (٢) .

وكان أبو هريرة حين يعقد حلقات الحديث . يسمح لبعض طلابه بالكتابة عنه . ويمكننا أن نعتبر هذه الحلقات التي يكتب فيها طلاب أبي هريرة عنه - مجالس أملاء الحديث . التي كثرت في العصور التالية ، وقد ثبت أنه أملى على التابعي الثقة بشير بن نبيك السدوسي البصري بعض حديثه ، وقرأ بشير ما كتبه عن أبي هريرة عليه قبل أن يفارقه (٣) .

ويحفظ لنا التاريخ وثيقة تاريخية علمية قيمة ، لما أملاه أبو هريرة على تلميذه همام بن منبه ، المولود سنة أربعين هجرية . والمتوفى سنة

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع بتحقيق ف ١٣٦٤ . رواه الطبراني مرفوعاً وهو ضعيف . انظر مجمع الزوائد ص ١٢١ ج ١ .
(٢) مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ ، رواه الطبراني في معجمه الأوسط ، وإسناده حسن .
(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ١٦٢ ، ج ٧ ، وكتاب العلم لزهيد بن حرب ص ١٩٣ : ب ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٣٧ : ب ، والمحدث الفاصل ص ١٢٨ : أ .

إحدى وثلاثين ومائة ، فقد لقي همام بن منه أحد أعلام التابعين الثقات الصحابي الجليل أبا هريرة رضى الله عنه ، وكتب عنه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجمعه في صحيفة أو صحف أطلق عليها اسم (الصحيفة الصحيحة) (١) . وربما سماها بالصحيحة على مثال (الصحيفة الصادقة) لعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ، وحق لهما أن يسميا بالصحيحة ، لأنه كتبها عن صحابي خالط رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنين ، وروى عنه الكثير .

وقد وصلتنا هذه الصحيفة كاملة ، كما رواها ودونها همام عن أبي هريرة رضى الله عنه ، فقد عثر على هذه الصحيفة الدكتور المحقق محمد حميد الله في مخطوطتين مماثلتين في دمشق وبرلين (٢) ، ووجدت لهذه الصحيفة نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية ، تحت رقم (١٩٨١ حديث) . وتزداد ثقتنا بصحيفة همام حينما نعلم أن الإمام أحمد قد نقلها بتمامها في مسنده ، كما نقل الإمام البخاري عدداً كثيراً من أحاديثها في صحيحه في أبواب شتى .

ولهذه الصحيفة أهمية تاريخية في تدوين الحديث الشريف ، لأنها حجة قاطعة ودليل ساطع على أن الحديث النبوي كان قد دُون في عصر مبكر ، خلافاً للخطأ الشائع : أن الحديث لم يدون إلا في أوائل القرن الهجري الثاني ، ذلك لأن هماماً لقي أبا هريرة قبل وفاته ، وقد توفي أبو هريرة سنة ٥٩ للهجرة ، فعنى ذلك أن هذه الوثيقة العلمية قد دُونت قبل هذه السنة ، أى في منتصف القرن الهجري الأول ، وهذا يكون لأبي هريرة فضل كبير في تشجيع طلاب العلم على تدوين الحديث وحفظه ، وتضم صحيفة همام هذه (١٣٨) حديثاً وقد ذكر ابن حجر أن هماماً سمع من أبي هريرة نحو أربعين ومائة حديث بإسناد واحد (٣) ، وهذا يزيدنا ثقة بهذه الصحيفة ، لاتفاق عدد ما جاء فيها من الأحاديث وما ذكره العلماء . وقد رواها عن همام

(١) أنظر أقدم تدوين في الحديث النبوي : صحيفة همام بن منه ص ٢٠ .

(٢) أنظر وصف الدكتور حميد الله المخطوطتين في صحيفة همام ص ٢١ - ٢٣ .

(٣) أنظر تهذيب التهذيب ص ٦٧ ، ١١ .

تلميذه معمر بن راشد ، ثم عبد الرزاق عن معمر ثم هلم جراً (١) .



كثرة حديثه وسعة علمه :

كان أبو هريرة من أوعية العلم ، ومن كبار أئمة الصحابة في الحديث ، مع الجلالة والعبادة ، والتواضع والورع ، ولم يكن أحد أكثر منه حديثاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عبد الله بن عمرو بن العاص ، كما قال أبو هريرة نفسه : (ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا أكتب) (٢) . إلا أن ظروف عبد الله بن عمرو وتنقله مع أبيه بين الحجاز ومصر والشام ، وعدم استقراره ، وانشغاله في العبادة عن التحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جعل ما روى عنه أقل مما روى عن أبي هريرة بكثير (٣) .

وقد استكثر بعض الصحابة حديث أبي هريرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، حين كانت سياسة الصحابة الإقلال من حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام ، كيلا ينصرف الناس عن القرآن ، وخوفاً من الخطأ والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى عن عمر أنه أمره بالإقلال من الرواية عن رسول الله ، إلا أنه عاد فسمع له حين عرف علمه ومكانته وورعه (٤) .

وكان أبو هريرة يبين أسباب كثرة حديثه فيقول :

إنكم لتقولون أكثر أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والله الموعود ، ويقولون: ما للمهاجرين لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأحاديث ، وإن أصحابي من المهاجرين كانت تشغلهم

(١) انظر صحيفة همام بن منبه ص ٢٠ .

(٢) فتح الباري : ٢١٧/١ ومسنند الإمام أحمد : ١١٩/١٣ رقم ٧٣٨٣ رواه الإمام

أحمد في مسند عبد الله بن عمرو كثير : انظر رقم : ٦٥١٠ ، ٦٨٠٢ ، ٦٩٣٠ ، ٧٠١٨ .

(٣ و ٤) سأعرض لهذا بالتفصيل في الباب الثاني من هذا الكتاب .

أرضوهم والقيام عليها ، وإن كنت امرأة مسكينة (أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطنى) (١) وكنت أكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحضر إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا ، وإن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يوماً فقال : « من يبسط ثوبه حتى أفرغ فيه من حديثي . ثم يقبضه إليه فلا ينسى شيئاً سمعه مني أبداً » فبسطت ثوبي - أو قال عمرتي - فحدثني ثم قبضته إليّ : فوالله ما كنت نسيت شيئاً سمعته منه (٢) .

وكان يقول : وأيم الله .. لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم بشيء أبداً ، ثم يتلوا :

« إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من بينات وألهدي من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (٣) .

وكان يدعو الناس إلى نشر العلم ، وعدم الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من ذلك ما يرويه عن النبي عليه الصلاة والسلام ، أنه قال : « من سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار يوم القيامة » (٤) وعنه أيضاً : « ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (٥) .

وكان أبو هريرة يقول : من كتم علماً ينتفع به ألجم يوم القيامة بلجام من نار (٦) .

(١) ما بين القوسين من رواية الزهري في مسند الإمام أحمد : ٢٦٧/١٢ رقم ٧٢٧٣ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٦/٢ و ١١٨/٢ وفتح الباري : ٢٢٤/١ . ومسند الإمام أحمد ٢٧٠/١٢ ، وحليه الأولياء : ٢٧٨/١ ، وتاريخ الإسلام : ٣٣٤/٢ . والله الموعود : قال القاضي عياض في المشارق : ٢٩٠/٢ أي عند الله المجتمع أو إليه ، أي الموعد بوعده الله ، أي هناك تفضح السرار . على ملء بطنى : أي سقتنماً بالقوت ، أي لم تكن له غيبة عنه .. انظر هامش الصفحة : ٢٧٠ من الجزء ١٢ من مسند الإمام أحمد . وفي طبقات ابن سعد : ٥٦/٢٤ « قبضه فمرف بيده ثم قال : ضمه . فضمت » .

(٣) فتح الباري : ٢٢٤/١ . ومسند الإمام أحمد : ٢٧٠/١٢ رقم ٧٢٧٤ وفيه : لولا آيتان - والآية من سورة البقرة : ١٥٩ .

(٤) مسند الإمام أحمد : ٥/١٤ رقم ٧٥٦١ بإسناد صحيح ، وطبقات ابن سعد : ٥٦/٤ .

(٥) فتح الباري : ٢١٢/١ من حديث طويل .

(٦) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٦/٢ و ٥٧ .

هكذا كان يشعر أبو هريرة أن من واجبه أن يفقه الناس ، ويعلمهم ما سمعه من الصادق المصدوق ، ويرى هذا لازماً عليه ، لذلك لم يتوان في هذا المضمار ولم يقصر فيه ، بل كان في طليعة المعلمين ، سمي لنشر العلم ، وأففى الناس أكثر من عشرين سنة ، وكان طلاب العلم وأصحاب المسائل لا يتقطعون عنه ، لعلمه الجلم ، وحفظه الجيد ، فقد كان من أعلم الصحابة بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويظهر لنا ذلك فيما حدث له مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه . قال أبو هريرة رضي الله عنه : أخذت الناس ريح بطريق مكة ، وعمر بن الخطاب حاج ، فاشتدت عليهم ، فقال عمر لمن حوله : من يحدثنا عن الريح ؟ فلم يرجعوا إليه شيئاً ، فبلغني الذي سأل عنه عمر من ذلك ، فاستحييت راحتي حتى أدركته ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أخبرتك أنك سألت عن الريح ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الريح من روح الله ، تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسبوا ، وسلوا الله خيرها ، واستعينوا به من شرها » (١) .

ومن هذا ما رواه الوليد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى على جنازة فله قيراط ، ومن صلى عليها وتبعها فله قيراطان » فقال عبد الله بن عمر : انظر ما تحدث ، فإنك تكثر من الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخذه بيده ، فذهب به إلى عائشة فسألها عن ذلك ، فقالت : صدق أبو هريرة !! . ثم قال : يا أبا عبد الرحمن ، إنه والله ما كان يشغلني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفق في الأسواق ، إنما كان يهمني كلمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنيها ، أو لقمة يطعمنيها (٢) . وفي رواية : إنه لم يكن يشغلني

(١) مسند الإمام أحمد : ٥٢/١٤ رقم ٧٦١٩ بإسناد صحيح ونحوه في الأدب المفرد : ٣١٢ ، وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه ، وهذا الحديث دليل قاطع على قناعة عمر رضي الله عنه بحفظ أبي هريرة بالرغم من كثرة حديثه . وساتعرض لهذا في الباب الثاني من البحث .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٧/٢ وروى نحوه بإسناد صحيح الإمام أحمد في مسنده : ٧٥/١٢ رقم ٧١٨٨ .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غر من بالوادي وصفق بالأسواق (١) .
فقال ابن عمر : أنت أعلمنا يا أبا هريرة برسول الله صلى الله عليه وسلم
وأحفظنا لحديثه (٢) .

وقد شهد له إخوانه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة
مبايعه وأخذته عن رسول الله . وهذه الشهادات تدفع كل ريب أو ظن
حول كثرة حديثه ، حتى إن بعض الصحابة رووا عنه لأنه سمع من النبي
الكريم صلى الله عليه وسلم ولم يسمعو . من هذا أن رجلاً جاء إلى طلحة (٣)
ابن عبيد الله ، فقال : يا أبا محمد ، رأيت هذا ايمانى — يعنى أبا هريرة —
أهو أعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم ؟ نسمع منه أشياء
لا نسمعها منكم . أم هو يقول عن رسول الله ما لم يقل ؟ .

قال : أما أن يكون سمع ما لم نسمع . فلا أشك . سأحدثك عن ذلك :
إننا كننا أهل بيوتات وغنم وعمل ، كننا نأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
طرفى النهار ، وكان مسكيناً ضيفاً على باب رسول الله يده مع يده ،
فلا نشك أنه سمع ما لم نسمع . ولا نجد أحداً فيه خير يقول عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما لم يقل (٤) . وقال فى رواية : « قد سمعنا كما سمع ،
ولكنه حفظ ونسينا » (٥) .

وروى أشعث بن سليم عن أبيه قال : سمعت أبا أيوب (الأنصارى)
يحدث عن أبي هريرة فقليل له : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وتحدث عن أبي هريرة ؟ فقال : إن أبا هريرة قد سمع ما لم نسمع ، وإنى
أن أحدث عنه أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
— يعنى ما لم أسمع منه — (٦) .

-
- (١) البداية والنهاية : ١٠٧/٨ ، وطبقات ابن سعد : ٢ : ١١٨/٢ .
(٢) المراجع السابقة : وروى بحرقول ابن عمر هذا الترمذى ونسبه « كنت ألتزمنا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وأعرفنا بحديثه » وقال الترمذى حسن . راجع فتح البارى : ٢٢٥/١ .
(٣) فى سير أعلام النبلاء « طلحة » والسراب طلحة كما فى فتح البارى ١/٢٢٥ .
(٤) سير أعلام النبلاء : ٤٣٦/٢ ، البداية والنهاية : ١٠٩/٨ .
(٥) فتح البارى ص ٧٧ ج ٨ .
(٦) البداية والنهاية : ١٠٩/٨ وسير أعلام النبلاء : ٤٣٦/٢ .

ثم إن جرأة أبي هريرة في سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام ،
أتاحت له أن يعرف كثيراً مما لم يعرفه أصحابه ، فكان لا يتأخر عن أن
يسأله عن كل ما يعرض له ، حيث كان غيره لا يفعل ذلك . قال أبي
ابن كعب : كان أبو هريرة جريئاً على النبي صلى الله عليه وسلم ، يسأله
عن أشياء لا نسأله عنها (١) . كما كان يسأل الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام .

فكان لا يتأخر عن طلب العلم ، بل كان يسعى إليه في حياة الرسول
صلى الله عليه وسلم ، وبعد وفاته ، وهو الذي يروى عنه عليه الصلاة
والسلام : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » (٢) . وقد رأينا أبا هريرة
يحب الخير ويعمل من أجله ، فما أظنه يتأخر عن خير من هذا النوع ،
وهو الذي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكلمة يعلمه إياها ،
ولحكمة يعظه بها .

ونراه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يجالس أصحابه يسألهم
ويسألونه ، حتى إنه كان يأتي إلى كل من يظن عنده بعض العلم ، فقد جاء
إلى كعب يسأل عنه ، وكعب في القوم ، فقال كعب : ما تريد منه ؟
فقال : أما إني لا أعرف أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحفظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مني . فقال كعب : أما إنك
لم تجد طالب شيء إلا سيشيع منه يوماً من الدهر إلا طالب علم أو طالب
دينا . فقال : أنت كعب ؟ فقال : نعم . فقال : لمثل هذا جئتك (٣) .

ولقي أبو هريرة كعب الأحمق فجعل يحدثه ويسأله ، فقال كعب :
ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من أبي هريرة (٤) .
وكان أبو هريرة واسع العلم كثير الحديث ، يحدث إخوانه وطلابه ،

(١) سير أعلام النبلاء : ٤٥١/٢ .

(٢) سنن الإمام أحمد : ١٨٠/١٢ رقم ٧١٩٣ ورواه الشيخان .

(٣) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٧/٢ وسنن الفارسي : ٨٦/١ . وكعب تابعي عاصر

الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يلقه ثرى سنة ٣٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء : ٤٣٢/٢ .

وقد يقول لهم : رب كيس عند أبي هريرة لم يفتحه ، يعنى من العلم (١) .
وقال أبو هريرة : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين ،
فأما أحدهما فبثته ، وأما الآخر فلو بثته لقطع هذا البلعوم (٢) .

وكان يقول : (لو أنبأتكم بكل ما أعلم لرماني الناس بالخرق ،
وقالوا : أبو هريرة مجنون) (٣) . وفي رواية : (لو حدثتكم بكل ما في
جوفى لم يتموني بالبعر) . قال الحسن - راوى الحديث عن أبي هريرة - :
صدق والله .. لو أخبرنا أن بيت الله يدم أو يحرق ما صدقه الناس (٤) .
وفي رواية قال : (يقولون أكثر يا أبا هريرة ، والذي نفسى بيده
أن لو حدثتكم بكل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
لم يتموني بالقشع - يعنى بالمزابل - ثم ما نظرونى) (٥) .

وأبو هريرة في هذا لا يكتم علماً ينتفع به ، ويشهد على ذلك قوله
السابق : (من كتم علماً ينتفع به ألجم يوم القيامة بلجام من نار) ، وهو
الذى قال : (لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم بشيء) (٦) .

فما سبق يتبين لنا أن أبا هريرة قد بث بين الناس وعاء مما سمع من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يث الوعاء الآخر خوفاً من أن يكذبه
الناس ، أو يرموه بالقشع ، أو يتهموه بالجنون .. وإن المرء ليتساءل عن ذلك
الوعاء الذى يحفظه أبو هريرة ، ولا يحدث منه ، فما هو ذلك العلم الذى لم
يبثه أبو هريرة ؟ وترى هل خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الأمة
بذلك ؟ نفهم من حديث أبي هريرة أن الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام
حمله نوعين من العلم ، كل نوع لو كتبه لإنسان لكان جراباً كبيراً ،

(١) المرجع السابق : ٤٣٠/٢ رواه محمد بن راشد عن مكحول .

(٢) طبقات ابن سعد : ٤ : ٥٧/٢ و ٢ : ١١٨/٢ وفتح البارى : ٢٢٧/١ وحلية
الأكولياء : ٣٨١/١ والبداية والنهاية : ١٠٥/٨ وتذكرة الحفاظ : ٣٤/١ وسير أعلام
النبلاء : ٤٣٠/٢ .

(٣) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، و ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ ، والخرق لغة
في التخلق من الكذب .

(٤ و ٥) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، و ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ .

(٦) فتح البارى ص ٢٢٤ ج ١ ، وانظر مستند الإمام أحمد ص ٢٧٠ ج ١٢ .

أحدهما بثه والثاني لم يثبت ، أما أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اختص أبا هريرة بشيء من الأحكام ، فغير معقول ، لأنه يناقض تبليغ الرسالة ، وأمر الله عز وجل في قوله :

« يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس ، إن الله لا يهدي القوم الكافرين » (١) .

وهل ما اختصه به من الآداب ؟ فبعيد جداً لأن الرسول صلى الله عليه وسلم ، إنما بعث ليتم مكارم الأخلاق ، ومنعه ذلك عن الأمة يناقض تبليغ الرسالة أيضاً ، فليس من المتصور أن يلقي الرسول الكريم ، بعض ما يتعلق بالأخلاق والآداب أبا هريرة ، ويترك الأمة من غير أن يفيدها بشيء من هذا ، من هنا يتأكد لنا أن الوعاء الثاني الذي لم يثبت أبو هريرة لم يكن فيه ما يتعلق بالأحكام ولا بالآداب والأخلاق ويرجح أن يكون بعض ما يتعلق بأشراط الساعة ، أو بعض ما يقع للأمة من فتن ، وما يليها من أمراء السوء ، ويقوى هذا عندي أن أبا هريرة ، كان يكتفى عن بعض ذلك ، ولا يصريح به خوفاً على نفسه ممن يسيئه ما يقوله كقوله : (أعود بالله من رأس الستين ، وإمارة الصبيان » (٢) ، وقوله (ويل للعرب من شر اقتراب) (٣) . كما كان يدعو (اللهم لا تدركني سنة متين) (٤) .

ولابد من أن ننبه إلى أنه ليس في حديث أبي هريرة هذا ، أى دليل على أن الدين ظاهراً وباطناً ، ولا يجوز لأحد أن يتخذ ذريعة لذلك ، حتى ينتهى إلى التحلل من الدين ومخالفة أوامره .

وقد حرص أبو هريرة على أن يحدث الناس بما يعرفون ، حتى لا يكتئب الله ورسوله ، إذا أخبر القوم بما لا تتصوره عقولهم (٥) ، وقد

(١) المائدة : ٦٧ .

(٢) انظر فتح الباري ص ٢٢٧ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ ، وانظر البداية والنهاية ص ١١٢ ج ٨ وفيه « ويل للعرب من شر قد اقتراب » ويل لهم من إمارة الصبيان يحكمون فيها بالهوى ، ويقتلون بالغضب » .

(٣) انظر ترتيب الثقات لابن حبان ص ١٧١ : ب ، ج ٣ .

(٥) من ذلك ما استشهد به ابن تيمية عن تبليغ الرسول صلى الله عليه وسلم عن بعض أمور تقع في المستقبل ، وذكر منها في الصحيحين « لا تقوم الساعة حتى تفاتلوا الترك صفار الأعين »

روى البخارى عن علي^{رضي الله عنه} قوله : (حدثوا الناس بما يعرفون ،
أتحبون أن يكذب الله ورسوله) (١) .
أجل لم يكن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر
حديثاً من أبي هريرة ، ولكنه كان حذراً ، لا يحدث إلا بما ينتفع به الناس ،
ويخشى أن يتقوّل عليه ما لم يقل ، أو أن يضع السامعون ما يحدث به في
غير مواضعه ، لذلك أبى أن يعل على مروان بن الحكم حديثه كله ، عندما
طلب منه مروان — في ولايته على المدينة — أن يكتب حديثه . وقال له
أبو هريرة : ارو كما روينا ، فلما أبى عليه تحيّن له مروان فرصة مناسبة ،
وأقعد له كاتباً ثقيفاً ، ودعاه ، فجعل أبو هريرة يحدثه ، ويكتب ذلك
الكاتب ، حتى استفرغ حديثه ، ثم قال مروان : (تعلم أنا قد كتبنا حديثك
أجمع ؟ قال : وقد فعلت !! ؟ قال : نعم . قال : فاقرأوه عليّ ، فقرأوه ،
فقال أبو هريرة : أما إنكم قد حفظتم وإن تطعني تمحه — قال الراوى —
فحساه) (٢) .



حفظ أبي هريرة :

رأيت أن أفرد هذه الفقرة ، تحت عنوان « حفظ أبي هريرة » لنعرف
ضبطه لما يرويه ، ومقدار تثبته في حفظ حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ورسوخ قلعه ، وجلال قدره ، وكان من الممكن إدراج هذا

== ذلّف الأنوف ، حبر الحدود ، يذملون الشر ، كأن وجوههم المجان المطرقة — وهو من حديث
أبي هريرة في الجهاد ، وباب قتال الترك — ويقول ناشر كتاب ابن تيمية « الرد على المنطقيين »
وقد شاع المصنف رحمه الله من وقائهم ، وشارك في الجهاد معهم ، وكتب عنهم كثيراً ،
انظر هامش الصفحة ٤٤٦ من كتاب الرد على المنطقيين ، ومن ذلك ما رواه أبو هريرة :
« لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء بها أعناق الإبل ببصرى » وقد خرجت
هذه النار قبل مجيء أكثر الكفار إلى بغداد سنة خمس وخمسين وسبعمائة وتواتر خبرها ، وللإستزادة
راجع فتح البارى ، وقاريخ ابن كثير ، وشارات الذهب في السنة المذكورة ، والرد على
المنطقيين ص ٤٤٥ — ٤٤٦ .

(١) فتح البارى ص ٢٣٥ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ ، رواه عوف الأعرابي عن سعيد بن أبي الحسن .

فيما سبق مما ذكرته في كثرة حديثه وسعة علمه ، إلا أن كثرة الحديث وسعة العلم قد لا تدلان على قوة الحفظ والإتقان ، فقد يكون الراوى كثير الحديث غير ضابط لما يروى ، فإذا اجتمع العلم الكثير ، والحفظ المتقن ، كان ذلك غاية ما يتسنى أولو العلم .

ونحن الآن بين يدي حفظ أبي هريرة راوية الإسلام ، وحدث الأمة في القرن الأول ، الذى حفظ على الأمة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما قال عبد الله بن عمر .

لقد دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحفظ ، وبسط له رداء كان على ظهره ، وحلته ، ثم أمره أن يضمه إليه ، فلم ينس بعد ذلك ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ، وكان أبو هريرة ، يدعو الله أن يهبه علماً لا ينسى ، فأمن له رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد عرفنا حرصه على الحديث النبوى ، ووجه العظم للرسول الكريم ، الذى رجد عنده الخير كله ، فانكب على طلب العلم ، من بيت العلم ومنزل الوحي ، ومعين المعرفة ، وتعلق بهذا طيلة حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبعد وفاته ، فكان يحاول أن يعي كل ما يحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفى ذلك يقول أبو هريرة : (صحبت النبي ثلاث سنين ، ما كنت سنوات قط أعقل منى ، ولا أحب إلى أن أعى ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن) (١) .

فقد اجتمع لأبي هريرة عاملان عظيمان هما حبه للرسول الكريم وتعلقه به ، واندفاعه وراءه في سبيل كلمة يعلمه إياها ، أو حكمة ينتفع بها ، ونحن تعلم ما لهذا العامل النفسى من أثر بعيد في تثبيت تلك الأحاديث في نفس طالبها ، والعامل الآخر هو دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالحفظ ، وتشجيعه إياه على ذلك ، ونحن نعلم ما لأثر المربي والمعلم في توجيه طلابه وتفوقهم ونجاحهم ، فكيف يكون توجيه معلم الإنسانية وتشجيعه ، وخاصة من حيث إنه رسول رب العالمين !! ؟ فقد تعاضد

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٤ قسم ٢ ج ٤ ، رواه تيس بن أبي سازم عن أبي هريرة .

هذان العاملان ليجمعلا من أبي هريرة راوية الإسلام حافظ السنة ، وإني أومن بالأثر العظيم الذي تركه دعاؤه صلى الله عليه وسلم في نفس أبي هريرة إيماناً لا يعتريه الشك ، كما أومن بإقبال أبي هريرة على طلب الحديث بنفس صافية وعزيمة قوية ، وهمة عالية ، أومن بذلك لإيمان اليقين ، وإن سيرته وحياته تؤكدان ذلك .

وما كان أبو هريرة ليكتفى بما يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في نهاره أو ليله ، بل كان يراجع حديثه عليه الصلاة والسلام ، ويكرره في المسجد ، وفي الطريق ، وفي بيته ، ليلاً ونهاراً ، لأنه يرى في ذلك نوعاً من أنواع العبادة ، قال أبو هريرة رضي الله عنه : (جزأت الليل ثلاثة أجزاء : ثلثاً أصلي ، وثلثاً أنام ، وثلثاً أذكر فيه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) (١) .

وهذا عامل ثالث من عوامل تثبيت الحديث في صدر أبي هريرة وحفظه ، وذلك غاية ما يفعله المتعطشون للعلم المحبون له ، الداعون وراءه ، فكيف بأبي هريرة الذي عرفنا عزمته وإقدامه على حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ؟ ! .

ويذكر لنا أبو الزعزعة ، كاتب مروان ، ما يثبت اتقانه وحفظه ، فيقول : دعا مروان أبا هريرة ، فجعل يسأله ، وأجلسني خلف السرير ، وجعلت أكتب عنه ، حتى إذا كان رأس الحول ، دعا به ، فأقعده من وراء الحجاب ، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب ، فما زاد ولا نقص ، ولا قدّم ولا أخّر (٢) !! .

ومن هذا أيضاً أنه لقي رجلاً ، فقال له : بأي سورة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم البارحة في العتمة ؟ . فقال : لا أدري . قال : لم تشهدها ؟

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٠ : ب - ١٨١ : ١ ، والظر سنن الدارنى ص ٨٢ ج ١ .
(٢) البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣١ ج ٢ ، وقد جمعت بين الروايتين .

قال له : بلى . فقال أبو هريرة : إني أدري : قرأ بسورة كذا وكذا (١) .
وقد شهد له بذلك الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم (٢) .

حظه على صيانة الحديث من الكذب :

أجل لقد كان أبو هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحرص على نشره ، ومع هذا فإنه كان حريصاً حرصاً شديداً على ألا يدخل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس منه ، وألا يكذب أحد على الرسول الكريم ، لهذا كان كثيراً ما يحذر الناس من ذلك ، وينذرهم بعذاب الله تعالى ، ويذكرهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيمر في السوق ويقول : (يا أيها الناس .. من كان يعرفني ، فأنا الذي عرفتم ، ومن لم يعرفني فأنا أبو هريرة ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (٣) .

أبو هريرة والقرآن الكريم :

مما لا شك فيه أن أبا هريرة سمع القرآن الكريم من الرسول صلى الله عليه وسلم كما سمع منه الحديث ، وكان يتلو منه في أكثر أوقاته ، وبخاصة في صلواته ليلاً ، التي كان يحكي بها ثلث ليله (٤) .

وعرض أبو هريرة القرآن الكريم على الصحابي الجليل أبي بن كعب سيد القراء ، وأخذ عنه : الأعرج ، وأبو جعفر وطائفة (٥) .

وكان أبو هريرة رضي الله عنه شيخ شيوخ نافع صاحب القراءة المشهورة . قال ابن حزم رحمه الله : (ولأهل المدينة القراءة المعروفة بنافع بن أبي نعيم ، مات سنة تسع وستين ومائة ، قرأ على يزيد بن القعقاع ،

(١) ابن عساكر ص ٤٨٩ ج ٤٧ .

(٢) سأذكر هذا قريباً تحت عنوان « الثناء على أبي هريرة » .

(٣) ابن عساكر ص ٣٨٨ ج ٤٧ .

(٤) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع .

(٥) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٩ و ٤٥٠ ج ٢ .

وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، ومسلم بن جندب الهذلي ، ويزيد
ابن رومان ، وشيبة بن نصاح . هؤلاء عن أبي هريرة ، وابن عباس
وعبد الله بن عباس بن أبي ربيعة المخزومي . هؤلاء كلهم عن أبي بن كعب (١)

قال سليمان بن مسلم بن جمار : سمعت أبا جعفر يحكي لنا قراءة
أبي هريرة في « إذا الشمس كورت » (٢) يحزنها شبه الرثاء (٣) .

قال الذهبي رحمه الله : (ذكرته في طبقات القراء ... وذكرته في
تذكرة الحفاظ ، فهو رأس في القرآن ، وفي السنة وفي الفقه) (٤) .



أبو هريرة والفتوى :

لم يكن أبو هريرة راوية للحديث فقط ، بل كان من رؤوس العلم في
زمانه ، في القرآن والسنة والاجتهاد ، فإن صحبته وملازمته لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ، أتاحت له أن يتفقه في الدين ، ويشاهد السنة العملية ،
عظيمها ودقيقها ، ويحفظ عن الرسول الكريم الكثير الطيب ، فتكونت
عنده حصيلة كثيرة ، من الحديث الشريف ، وقد اطلع على حلول أكثر
المسائل الشرعية ، التي كانت تعرض للمسلمين في عهده عليه الصلاة والسلام ،
كل ذلك هيا أبا هريرة ، لأن يفتي المسلمين في دينهم نيفاً وعشرين سنة ،
والصحابه كثيرون آنذاك . ويذكر لنا زياد بن مينا ، أنه كان ابن عباس
وابن عمر وأبو سعيد . وأبو هريرة ، وجابر ، مع أشباه لهم يفتون بالمدينة ،
ويحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لدن توفي عثمان إلى أن
توفوا . قال : هؤلاء الخمسة إليهم صارت الفتوى (٥) .

(١) جوامع البيرة ص ٢٦٩ . (٢) أي سورة التكوين : الآية ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ . (٤) المرجع السابق ص ٤٤٩ ج ٢ .

(٥) تاريخ الإسلام ص ٣٣٧ ج ٢ ، وسير أعلام النبلاء ٤٣٧ ج ٢ .

وقد ولي أبو هريرة البحرين لعمر ، وأفتى فيها في مسألة المطلقة طلقاً ، ثم يتزوج بها آخر ، ثم بعد الدخول فارقها ، فتزوجها الأول ، هل تبقى عنده على طلقين — كما هو قول عمر وغيره من الصحابة ، ومالك والشافعي ، وأحمد في المشهور عنه — أو تلغى تلك التولية ، وتكون عنده على الثلاث ، كما هو قول ابن عباس ، وابن عمر وأبي حنيفة ، ورواية عن عمر ، بناء على أن إصابة الزوج تهدم ما دون الثلاث ، كما هدمت إصابته لها الثلاث .

فالأول مبنى على أن إصابة الزوج الثاني ، إنما هي غاية التحريم الثابت بالطلاق . فهو الذي يرتفع ، والمطلقة دون الثلاث لم تحرم ، فلا ترفع الإصابة منها شيئاً .

وهذا أفتى أبو هريرة ، فقال له عمر : لو أفتيت بغيره لأوجعتك ضرباً (١) .

وقد سأله قوم عمرّون عن محلين أهدوا لهم صيداً ، فأمرهم بأكله ، ثم لقي عمر بن الخطاب فأخبره بذلك ، فقال له : لو أفتيتهم بغير هذا لأوجعتك (٢) .

وقد أفتى أبو هريرة في مسائل دقيقة ، مع مثل ابن عباس (٣) ، وعمل الصحابة ومن بعدهم — رضى الله عنهم — بحديث أبي هريرة ، في مسائل كثيرة ، تخالف القياس ، كما عملوا كلهم بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لا تنكح المرأة على عمتها ، ولا خالتها » ، كما عمل أبو حنيفة والشافعي وغيرهما بحديثه ، أن « من أكل ناسياً فليتم صومه » ، وهو مخالف للقياس ، كما عمل الإمام مالك بحديثه : « إذا ولغ الكلب في الإناء » في غسل الإناء سبعاً ، مع أن القياس عنده : أنه لا يغسل لطهارته عنده (٤) .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ، ٤٤٥ ج ٢ .

(٤) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

وهكذا تصدر أبو هريرة في المدينة للفتوى والاجتهاد يسأله الناس فيجيبهم ، ويستفتونه فيفتيهم ، ويستشهدونه على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشهد لهم . من هذا ما رواه البخاري بسنده عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع حسان بن ثابت الأنصاري يستشهد أبا هريرة ، فيقول : يا أبا هريرة .. نشدتك بالله ، هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يا حسان أجب عن رسول الله ، اللهم أيده بروح القدس » ؟ قال أبو هريرة : نعم (١) .

ويسأله مروان بن الحكم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجنائز فيجيبه (٢) .

وعرف الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم منزلة ومكانته ، فكانوا يحتجون بعمله واجتهاده ، من هذا ما رواه الإمام مالك عن نافع ، مولى عبد الله بن عمر أنه قال : شهدت الأضحى والفطر مع أبي هريرة . فكبر في الركعة الأولى سبع تكبيرات قبل القراءة . وفي الآخرة خمس تكبيرات قبل القراءة (٣) .

ومن هذا أيضاً ما رواه الإمام مالك عن يحيى بن سعيد ، أنه قال : سمعت سعيد بن المسيب يقول : صليت وراء أبي هريرة على صبي لم يعمل خطيئة قط ، فسمعت يقول : اللهم أعذه من عذاب القبر (٤) .

وأختم هذا بما قاله الإمام مالك : إنه بلغه أن عثمان بن عفان ، وعبد الله ابن عمر ، وأبا هريرة كانوا يصلون على الجنائز بالمدينة . الرجال والنساء ، فيجعلون الرجال مما يلي الإمام ، والنساء مما يلي القبلة (٥) .

من هذا يتبين لنا أن أبا هريرة كان أحد أعلام الصحابة رضوان الله عليهم

(١) صحيح البخاري بمشايخ السند ص ٧٤ ج ٤ ، وانظر مستد الإمام أحمد ص ٦٣ ج ١٤ .

(٢) انظر مستد الإمام أحمد ص ٢١٤ حديث ٧٤٧١ ج ١٣ .

(٣) موطأ الإمام مالك ص ١٨٠ حديث ٩ ج ٢ ، وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ،

باب التكبير في العيدين .

(٤) موطأ الإمام مالك ص ٢٢٨ حديث ١٨ ج ١ .

(٥) موطأ الإمام مالك ص ٢٣٠ حديث ٢٤ ج ١ .

عليهم جميعاً ، في الفتوى والاجتهاد ، وأنه لا يقل في ذلك عن عبد الله ابن عمر ، وعثمان بن عفان وغيرهما من كبار الصحابة ، وأنه كثيراً ما كانت تتلاقى فتاواه بفتاوى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .

ولسعة علمه ، وإتقانه وحفظه ، وفضله ومكانته ، وورعه وتقواه كثر الناس عليه ، في عصره ينهلون من علمه ، ويعملون به ، وبقي علماً لمن بعده يقتدى به ويقتدى بسيرته . .

وكان أبو هريرة في فتواه يقتدى بالرسول صلى الله عليه وسلم ، ويحرص على تتبع حديثه عليه الصلاة والسلام وأحكامه وفتاواه ، من هذا ما رواه أبو داود بسنده عن هلال بن أسامة أن أبا ميمونة سلمى مولى من أهل المدينة رجل صدق ، قال : بينما أنا جالس مع أبي هريرة جاءت امرأة فارسية معها ابن لها فادعيها ، وقد طلقها زوجها ، فقالت : يا أبا هريرة ، ورطنت له بالفارسية ، زوجي يريد أن يذهب بابني ، فقال أبو هريرة : استهما عليه ، ورطن لها بذلك ، فجاء زوجها فقال : من يحاقني في ولدي ؟ فقال أبو هريرة : اللهم إني لا أقول هذا ، إلا أني سمعت امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا قاعد عنده ، فقالت : يا رسول الله إن زوجي يريد أن يذهب بابني وقد سقاني من بئر أبي عتبة ، وقد نفعتني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « استهما عليه » ، فقال زوجها : من يحاقني في ولدي ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا أبوك ، وهذه أمك ، فخذ بيد أيهما شئت » فأخذ بيد أمه ، فانطلقت به (١) .

(١) قوله من يحاقني : الحقاق والاحتقاق : الخصام والاختصاص أي من يخصني في ولدي . رواه أبو داود في سننه ص ٥٣٠ ج ١ ، وروى نحوه أهل السنن وابن أبي شيبة وصححه الأرمزي وابن حبان وابن القطان ، وفي هذا الباب أخبار أخرى نحوه ، وفي هذا دليل على أنه إذا تنازع الأبوان في ابن لهما كان الواجب هو اختيار الولد ، فن اختاره ذهب به . وقد أخرج البيهقي عن عمر أنه خير غلاماً بين أبيه وأمه ، وأخرج أيضاً عن علي أنه خير عبارة الجذامي بين أمه وعمته ، وكان ابن سريج أو ثمان سنين .

وقد ذهب الشافعي وأصحابه وإسحاق بن راهويه إلى أن يبق الولد مع الأم إلى سبع سنين ثم يخير ، وقيل إلى خمس ، وذهب الإمام أحمد إلى أن الصغير إلى دون سبع سنين أمه أول به ، وعند بلوغه السابعة ، فن الذكر ثلاثة أقوال : وهو أن يخير وهذا هو المشهور عن أصحاب الإمام =

ومن ذلك أيضاً ما رواه الإمام مالك ، أنه بلغه عن المقبري ، أنه قال :
سئل أبو هريرة عن الرجل تكون عليه رقبة ، هل يعتق فيها ابن الزنا ،
فقال أبو هريرة : نعم ذلك يجزى عنه (١) .
وسبق أن ذكرنا بعض نماذج من فتاواه ، عندما تكلمنا عن تمسكه
بالسنة ، وعن مجالسه .

وإن المقام يضيق بنا عن حصر فتاواه رضي الله عنه ، ولن نفرط في
القول فتدعي أنه كان من المكثرين في الفتيا ، بل كان من المتوسطين
في ذلك ، كما ذكره الإمام أبو محمد بن حزم ، قال : (والمتوسطون منهم
فيما روى عنهم من الفتيا : أبو بكر الصديق ، وأم سلمة ، وأنس بن مالك ،
وأبو سعيد الخدري ، وأبو هريرة ، وعثمان بن عفان . فهؤلاء ثلاثة عشر
يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغير جداً) (٢) .
وقد جمع شيخ الإسلام تقي الدين السبكي جزءاً سماه (فتاوى
أبي هريرة) (٣) .



أبو هريرة والقضاء :

لم ينقل إلينا أن أحداً من الخلفاء أو الأمراء ولي أبا هريرة قضاء المدينة

== أحمد . وإن لم يترأفعر بينها . والثانية أن الأب أحق به ، والثالثة أن الأب أحق بالذكر ،
والأم بالأشئ إلى تسع سنين ثم يكون الأب أحق بها .

وحكى عن الحنفية والمادوية ومالك أنه لا يغير ، بل متى استثنى بنفسه ، فالأب أولى
 بالذكر والأم بالأشئ ، وعن مالك : الأشئ للأُم حتى تزوج وتدخل ، الأب له الذكر حتى
 يستثنى . وحاول النافون للتخيير الاستدلال بحديث : « أنت أحق بها ما لم تنكح » وأجيب عنه
 بكونها أحق به فيما قبل سن التخيير وذلك بقريظة أحاديث الباب . وقال الشوكاني : واعلم أنه
 ينبغي قبل التخيير والاستهام ملاحظة ما فيه مصلحة العصى ، فإذا كان أحد الأبوين أصليح للعصى
 من الآخر قدم عليه من غير قرعة ولا تخيير هكذا قال ابن القيم . . انظر ليل الأوطار
 ص ٣٥٠ - ٣٥١ ج ٦ . ووضح أن التخيير لا يكون إلا بعد تمييز العصى ، وعندما يستوى
 الأبوان في الصلاح والرحمة وحسن التوجيه ، وإذا ثبت للقاضي سوء تصرف أو توجيه أحدهما
 توجباً شاذاً قضى به لمن يحسن رعايته وتأديبه .

(١) موطأ الإمام مالك ص ٧٧٧ ج ٢ .

(٢) أعلام الموقعين ص ١٢ ج ١ ، والإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ص ٦٦٦ .

(٣) الأعلام ص ٨١ ج ٤ حيث ذكر السبكي ومؤلفاته .

أو غيرها ، ولكن لابد أنه نظر في بعض القضايا حينما ولى البحرين لعمر
أحمر رضى الله عنه ، والمدينة لمعاوية ومروان ، وليس بعيداً أن يرجع
إليه بعض المتخصصين في قضية لم يقتنعوا فيها بحكم القاضي ، فيعيد النظر
فيها ، ذلك لأنه لم يكن منصب قاضي المظالم قد أقرده لقاضي المظالم بعد ،
بل كان ينظر في المظالم الخليفة أو الأمير ، ثم ما لبثت محكمة المظالم أن تبلورت
في عهد عبد الملك بن مروان (١) .

ولا شك في أنه إذا جاء إلى أبي هريرة متظلم أنصفه ، لأنه كان مسئولاً
عن أمور رعيته أثناء إمارته .

ومع أنه لم يتقل إلينا أنه ولى القضاء لأحد ، فإن البلاذرى يذكر أنه ولى
قضاء البحرين (٢) ، كما أننا نرى في بعض الأخبار أنه فصل في بعض القضايا ،
من هذا ما أخرجه أبو داود بسنده عن عمر بن خلدة قال : أتينا أبا هريرة في
صاحب لنا أفلس ، فقال : لأقضين فيكم بقضاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « من أفلس أو مات فوجد رجل متاعه بعينه فهو أحق به » (٣) .



٥- شيوخه ومن روى عنه :

روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب ،
وروى عن بعض الصحابة منهم : أبو بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ،
والفضل بن عباس بن عبد المطلب ، وإبي بن كعب ، وإسماعيل بن زيد ،
وعائشة أم المؤمنين ، وبصرة بن أبي بصرة .

(١) انظر تاريخ الإسلام ص ٤٩١ ج ١

(٢) انظر فتح البلدان ص ٩٣ ، والإصابة ترجمة قتادة بن مفلح ، والأنوار الكاشفة
ص ٢٢٥ .

(٣) سنن أبي داود ص ٢٥٧ ج ٢ كتاب البيوع ، باب في الرجل يفلس فيجد الرجل
متاعه بعينه عنده والنظر مسند الإمام أحمد ص ١٠٣ حديث ٧٣٩٦ ج ١٣ . والراجح عندي
أن ما ذكرته كان في قضية مرفوعة إلى أبي هريرة والنص ظاهر في هذا ، ويؤكد ما ذهبت إليه
أن أبا داود نفسه روى بسند آخر هذا الحديث عن أبي هريرة من غير أن يذكر القضاء فيه ، وروى
نحوه من طريق ثالث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه أيضاً قول
أبي هريرة : « لأقضين فيكم بقضاء رسول الله » .

الصحابة الذين رووا عنه :

منهم ابن عباس ، وابن عمر ، وأنس بن مالك ، وواثلة بن الأسقع ، وجابر بن عبد الله الأنصاري (١) ، وأبو أيوب الأنصاري (٢) .

التابعون الذين رووا عنه :

لقد روى عن أبي هريرة خلق كثير فيهم أئمة التابعين ، وأعلامهم في الحديث والفقہ ، منهم إبراهيم بن إسماعيل ، وإبراهيم بن عبد الله بن حنين ، وإبراهيم بن عبد الله بن قارظ الزهري - ويقال : عبد الله بن إبراهيم - وإسحاق مولى زائدة ، وأسود بن هلال ، وأغر بن سليك ، والأغر أبو مسلم ، وأنس بن حكيم ، وأوس بن خالد ، وبسر بن سعيد ، وبشير ابن نيلك ، وبشير بن كعب ، وبسجة بن عبد الله الجعفي ، وبكير بن فيروز ، وثابت بن عباس ، وثابت بن قيس الزرقى ، وثور بن غنير ، وجبر بن عبيدة ، وجعفر بن عياض ، وجمهان (٣) الأسلمي ، والجللاس ، والحارث . والحارث بن مخلد ، وحريث بن قبيصة ، والحسن البصري ، وحصين ابن اللجلاج - ويقال : خالد . ويقال : قعقاع - وحصين بن مصعب ، وحفص بن عامر بن عمر ، وحفص بن عبد الله بن أنس ، والحكم بن مينا ، وحكيم بن سعد ، وحيد بن عبد الرحمن الزهري ، وحيد بن عبد الرحمن ، وحيد بن مالك ، وحنظلة بن علي ، وحيان بن بسطام والد سليم . وخالد بن عبد الله ، وخالد بن غلاق ، وخباب صاحب المقصورة ، وخلاس ، وخيثمة بن عبد الرحمن .

وذهيل بن عوف .

وربيعة الجرشي ، ورميح الجذامي .

وزرارة بن أوفى (٤) ، وزفر بن صعصعة - بخلف - وزباد بن ثوب ،

(١) الإصابة : ٢٠١/٧ وتهذيب التهذيب : ٢٦٣/١٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء : ٤٣٦/٢ .

(٣) بضم أوله ، وذكر صاحب الخلاصة وميزان الاعتدال بتقديم الهاء على الميم .

(٤) في الإصابة : ابن أبي أوفى ، انظر ٢٠١/٧ .

وزياد بن رباح ، وزيايد بن قيس ، وزيايد الطائي ، وزيد بن أسلم —
مرسل — وزيد بن أبي عتاب .

وسالم العمري ، وسالم بن أبي الجعد ، وسالم أبو الغيث ، وسالم مولى
البصريين ، وسليم الزهري ، وسعد بن هشام ، وسعيد بن الحارث ، وسعيد
ابن أبي الحسن ، وسعيد بن حيان ، وسعيد المقبري ، وسعيد بن سمعان . وسعيد
ابن عمرو بن الأشدق ، وسعيد بن مرجانة ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد
ابن أبي هند ، وسعيد بن يسار ، وسليمان الأغبر ، وسلعة بن الأزرق ، وسلعة
الليثي ، وسليمان بن حبيب المحاربي ، وسليمان بن سنان ، وسليمان بن يسار ،
وسنان بن أبي سنان .

وشتير — وقيل سمير بن نهار ، وشداد أبو عمار ، وشريح بن هانيء ،
وشق بن مائع ، وشقيق بن سلمة ، وشهر بن حوشب ، وصالح بن درهم ،
وصالح بن أبي صالح ، وصالح مولى التومة ، وصحصعة بن مالك ، وصيب
العتواري .

والضحاك بن شرحبيل ، والضحاك بن عبد الرحمن بن عزم .
وضمضم بن جوش ، وطارق بن مخاش . . . وعامر بن سعد بن أبي وقاص ،
وعامر بن سعد البجلي ، وعامر الشعبي . . . وعبد الله بن رافع مولى أم سلمة .
وعبد الله بن سعد مولى عائشة . . . وعبد الله بن عتبة الهذلي ، وعبد الله بن
عمرو القاريء ، وعبد الله بن فروخ . . . وعبد الرحمن بن أبي عمرة ،
وعبد الرحمن بن غنم ، وعبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة ،
وعبد الرحمن بن أبي نعيم البجلي ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وعبد العزيز
ابن مروان ، وعبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن . . . وعروة بن الزبير . .
وعطاء بن أبي رباح ، وعطاء بن أبي عاتمة . وعطاء بن يسار . . . وعمار
ابن أبي عمار مولى بني هاشم ، وعمر بن الحكم بن رافع ، وعمر بن خلده
قاضي المدينة ، وعمر بن دينار . . . وعنبسة بن سعيد بن العاص . . . وعوف
ابن الحارث رضيع عائشة .

والقاسم بن محمد ، وقبيصة بن ذؤيب . . . وكثير بن مرة ، والحمر
ابن أبي هريرة . . . ومحمد بن سيرين . . . ومحمد بن كعب القرظي ، ومحمد

أبن مسلم الزهرى - ولم يلحقه - ومحمد بن المنكر ، ومروان بن الحكم ،
ومضارب بن حزن ، ومكحول - ولم يره - . . وميمون بن مهران ،
ومينا مولى عبد الرحمن بن عوف ، ونافع بن جبير ، ونافع بن عباس مولى
أبي قتادة ، وهمام بن منبه ، الذى أملى عليه أبو هريرة صحيفة مشهورة . .
ويحيى بن جعدة ، . . ويحيى بن أبي صالح ، . . ويزيد بن هرمز . .
وبعل بن مرة ، ويوسف بن ماهك .

وأبو إدريس الخولاني ، وأبو إسحاق مولى بنى هاشم ، . . وأبو بكر
ابن عبد الرحمن ، وأبو جعفر المدني - فإن كان الباقر فرسل - . .
وأبو رزين الأزدي ، وأبو زرعة البجلي ، وأبو سعيد المقبرى ، . .
وأبو صالح السمان ، . . وأبو عثمان النهدي ، . . وأبو مدله مولى عائشة ،
وأبويونس مولى أبي هريرة . . وابن مكرز - شامي ، وكريمة بنت الحسحاس ،
وأم الدرداء الصغرى ، وآخرون كثيرون ، وهؤلاء بعض من روى
عن أبي هريرة ، وأحاديثهم فى الكتب الستة (١) .
قال البخارى : روى عنه نحو ثمانمائة رجل أو أكثر ، من أهل العلم
من الصحابة والتابعين (٢) .



عدة ما روى عنه من الحديث :

سبق أن ذكرت ، أن أبا هريرة أكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولن نستغرب هذا بعد أن عرفنا حبه وملازمته
للرسول صلى الله عليه وسلم ، وحبه للعلم ، وحرصه على طلب الحديث ،
وجرأته فى السؤال ، وتكراره ومذاكرته حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فى كل فرصة تسنح له ، وجده واجتهاده ونشاطه ، ولن نستغرب
كثرة ما روى عنه ، بعد أن عرفنا حرصه على نشر الحديث وتبليغه ،

(١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤١٨ - ٤٢٣ ج ٢ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٣ - ٢٦٥

ج ١٢ ، والاصابة ص ٢٠١ - ٢٠٢ ج ٧ .

(٢) انظر تهذيب التهذيب ص ٢٦٥ ج ١٢ ، والبداية والنهاية ص ١٠٣ ج ٨ .

وحضه الأمة على التمسك بالسنة النبوية ، واقتداءه بالرسول صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله ، وتحديثه في الشام والعراق والبحرين ، والحجاز ، وبعد أن عرفنا منزلته ومكانته وفضله ، وكثرة الرواة عنه ، لهذا كان أكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان محل عناية وتقدير واحترام من جميع المسلمين قديماً وحديثاً .

وقد أخرج أحاديثه كثير من أئمة الحفاظ ، فأخرج له أصحاب المصنفين ، والصحاح ، والسُنن ، والمعاجم ، والمصنفات ، وما من كتاب معتمد في الحديث ، إلا فيه أحاديث عن الصحابي الجليل أبي هريرة رضي الله عنه .

وتتناول أحاديثه معظم أبواب الفقه : في العقائد ، والعبادات ، والمعاملات ، والجهاد ، والسير ، والمناقب ، والتفسير ، والطلاق ، والنكاح ، والأدب ، والدعوات ، والرقاق ، والذكر والتسبيح . . وغير ذلك .

وروى له الإمام أحمد بن حنبل في مسنده (٣٨٤٨) حديثاً وفيها مكرر كثير باللفظ والمعنى ، ويصفو له بعد حذف المكرر خير كثير (١) .

وروى له الإمام بقر بن مخلد (٢٠١ - ٢٧٦ هـ) في مسنده (٥٣٧٤) خمسة آلاف حديث ، وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً (٢) .

وروى له أصحاب الكتب الستة والإمام مالك في موطنه (٢٢١٨) ألفي حديث ، ومائتين وثمانية عشر حديثاً مما اتفقوا عليه وانفردوا به (٣) .

له في الصحيحين منها (٦٠٩) ستمائة وتسعة أحاديث ، اتفق الشيخان : الإمام البخاري ، والإمام مسلم عن (٣٢٦) ثلاثمائة وستة وعشرين حديثاً

(١) انظر مسند الإمام أحمد ص ٨٣ ج ١٢ .

(٢) انظر البارح الفصيح في شرح الجامع الصحيح مخطوط دار الكتب المصرية ص ٩ : ب عن مسند الإمام بقر بن مخلد . وفي تاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ عدد أحاديثه (٥٣٧٠) حديثاً ، وانظر شفرات الذهب ص ٦٣ ج ١ .

(٣) انظر ذخائر المواريث ص ٢٢٩ ج ٣ ، و ص ٢ - ١٥٥ ج ٤ . حيث ذكر له في الأطراف من رقم (٨٢٤١) إلى الرقم (١٠٤٥٧) .

منها . وانفرد الإمام البخارى بـ (٩٣) بثلاثة وتسعين حديثاً ، ومسلم بـ (١٩٠) بتسعين ومائة حديث (١) .

وعلى هذا يكون له فى السنن الأربعة وفى موطأ الإمام مالك (١٦٠٩) ألف وستائة وتسعة أحاديث . مما اتفقوا عليه وانفردوا به .

وكان الحافظ أبو يوسف يعقوب بن شعبة بن الصلت السدوسى البصرى (- ٢٦٢ هـ) قد صنف مسنداً كبيراً ما صُفِّفَ مسند أحسن منه - لكنه لم يتمه - وقيل إن نسخة لمسند أبي هريرة عنه شوهدت بمصر فكانت مائتى جزء (٢) .

وقد جمع أبو إسحاق إبراهيم بن حرب العسكرى المتوفى سنة (٢٨٢ هـ) مسند أبي هريرة ، وتوجد نسخة منه فى خزانة كوبرلى بتركيا (٣) .

وقد أفرد الإمام الحافظ مسند الدنيا أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى (٢٦٠ - ٣٦٠ هـ) مسند أبي هريرة فى مصنف (٤) .
بعد هذا نذكر نماذج من مروياته وبالله التوفيق .

نماذج من مروياته :

لقد عرفنا كثرة حديث أبي هريرة ، وعرفنا قوة حفظه وضبطه وإتقانه ، وكنت أتمنى لو يتسع المقام لدراسة مروياته فى أمهات كتب السنة ، وموازنة طرقها ومناقشتها ، ومقارنتها بمرويات غيره من الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً لما فى ذلك من فائدة علمية عظيمة ، تزيدنا ثقة براوية الإسلام وحفظه وإتقانه وسعة علمه ، ولكن هذه الدراسة تحتاج إلى عشرين مجلداً أو يزيد ، وإذا كان من الصعب القيام بهذه الدراسة على صفحات هذا الكتاب ، فإننا لن نحرم من عرض نماذج مما رواه عن الرسول صلى الله عليه وسلم ،

(١) انظر الرياض المستطاة ص ٧٠ ، وشذرات الذهب ص ٦٣ ج ١ ، وفى سير أعلام النبلاء انفرد البخارى بثلاثة وتسعين ، ومسلم بثمانية وتسعين ، والصراف ما أثبتناه ، وانظر الفصل فى الملل والأهواء والنحل لابن حزم ص ١٣٨ ج ٤ ، وفى بعضها أن الشيخين اتفقا على (٣٢٥) وانفرد مسلم بـ (١٨٩) .

(٢) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٥٥ ج ٢ الطبعة الثانية .

(٣) انظر تاريخ الأدب العربى ص ١٥٤ ج ٣ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٢٦ ، ١٢٧ ج ٢ .

مما أخرجه له أشهر أئمة الحفاظ في كتبهم . وسأكتفي بعرض ثلاثة أو أربعة أحاديث ، مما أخرجه له كل إمام من أئمة الحفاظ في مصنفه متوخياً في هذا تناول عدة أبواب من تلك الكتب ، ومع هذا فإن هذه النماذج لا تعدو صورة مصغرة جداً لمرويات أبي هريرة .

١ - مما أخرجه الإمام مالك في الموطأ :

عن مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اشتد الحر ، فأبردوا عن الصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم » (١) .

عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد ، نتمسه النار ، إلا تحلة القسم » (٢) .

عن مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينظر الله تبارك وتعالى ، يوم القيامة ، إلى من يجر إزاره بطراً » (٣) .

عن مالك عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، وعن أبي سلمة ابن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « في الركاز الخمس » (٤) .



(١) الموطأ ص ١٦ حديث ٢٩ ج ١ ، وأخرجه البخاري ومسلم .

(٢) الموطأ « باب الحسبة في المصيبة » ص ٢٣٥ حديث ٣٨ ج ١ ، وأخرجه الشيخان . ومعنى « تحلة القسم » أي ما يتحل به القسم وهو اليمين . يقال : فعلت تحلة القسم ، أي قد رما حلت به عيني ، والمراد به قوله تعالى « وإن منكم إلا وارجعوا » (مريم : ٧١) . قال الخطابي : معناه لا يدخل النار ليعاقب بها ، ولكنه يدخلها مجتازاً ، ولا يكون ذلك الجواز إلا قدر ما تنحل به اليمين ، وهو الجواز على الصراط .

(٣) الموطأ ص ٩١٤ حديث ١٠ ج ٢ باب « ما جاء في إسياب الرجل ثوبه » ، وأخرجه البخاري .

(٤) الموطأ « باب زكاة الركاز » ص ٢٤٩ حديث ٩ ج ١ ، وأخرجه البخاري . والركاز هو كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض ، وإنما فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة أخذه .

٢ - مما أخرجه الإمام أحمد :

حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انتدب الله عز وجل لمن يخرج في سبيله ، لا يخرج إلا جهاداً في سبيلي ، وإيماناً بي ، وتصديقاً برسولي ، فهو عليّ ضامن أن أدخله الجنة ، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه ، نائلاً ما نال ، من أجر أو غنيمة ، والذي نفس محمد بيده ، ما من كلم يُكَلِّمُ في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئته يوم كُليْمٌ ، لونه لون دم ، وريحه ريح مسك ، والذي نفس محمد بيده ، لولا أن أشق على المسلمين ، ما قدمت خلافاً سرية تغزو في سبيل الله أبداً . ولكني لا أجد سعة فيتبعوني ، ولا تطيب أنفسهم فيتخلفون بعدي ، والذي نفس محمد بيده ، لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزوا فأقتل ثم أغزو فأقتل » (١) .

حدثنا أبو كامل ، حدثنا إبراهيم بن سعد ، حدثنا ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كان رجل يداين الناس ، فكان يقول لفتاه : إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه ، لعل الله أن يتجاوز عنا ، قال : فلقى الله عز وجل فتجاوز عنه » (٢) .

حدثنا أبو معاوية ، حدثنا الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قتل نفسه بحديدة ، فحديدته بيده ، يحاً بها (٣) في بطنه في نار جهنم ، خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بسهم ، فسمه بيده ، يتحصاه (٤) في نار جهنم ، خالداً

(١) مستد الإمام أحمد ص ١٤٠ حديث ٧١٥٧ ج ١٢ ، وإسناده صحيح ، وأخرجه الإمام مسلم ، والبخاري مختصراً ، ورواه النسائي متفرقاً . وقوله « انتدب » أي أجابه إلى غفرته . يقال : ندبت فانتدب ، أي بعثته ودعوته فأجاب . وقال الحافظ ابن حجر : أي سارع بدوابه وحسن جزائه . والكلم : الجرح . و « خلافاً سرية » أي خلفها وبسرها . انظر هامش ص ١٤١ ج ١٢ منه .

(٢) مستد الإمام أحمد ص ١٦ حديث ٧٥٦٩ ج ١٤ . ورواه البخاري ومسلم .

(٣) يحاً : يطن . (٤) يتحصاه : يتجرعه .

مخلداً فيها أبداً ، ومن تردى من جبل فقتل نفسه ، فهو يتردى في نار جهنم ،
خالداً مخلداً فيها أبداً » (١)

حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة ، عن منصور ، عن أبي عثمان ،
عن أبي هريرة ، قال : سمعت رسول الله الصادق المصدوق أبا القاسم
صاحب الحجة صلى الله عليه وسلم يقول « لا تنزع الرحة إلا من شق » (٢) .
حدثنا هشيم عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة ، قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « البكر تستأمر ، والتيب تُشاوَر .
قيل : يا رسول الله . . إن البكر تستحي ؟ قال : سكوتها رضاها » (٣) .
وواضح هذا في زواج البنات . وهذا دليل على أن الإسلام لا يجبر الفتاة
على الزواج من رجل لا ترضى به ، ولهذا أمر الولي بسؤال الفتاة واستشارتها ،
وفي هذا الحكمة كل الحكمة .



٣ - مما رواه الإمام البخارى :

حدثنا مسدد ، حدثنا يحيى عن عبيد الله ، قال : حدثني حبيب بن
عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم
لا ظل إلا ظله : إمام عدل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قابله معلق
في المساجد ، ورجلان تحابا في الله ، اجتمعا عليه ، وتفرقا عليه ، ورجل
دعته امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق
بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئاله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً
ففاضت عيناه » (٤) .

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٨٥ حديث ٧٤٤١ ج ١٣ .
(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٥٦ حديث ٧٩٨٨ ج ١٥ . ورواه البخارى وأبو داود
والطحاوى والترمذى والحاكم .
(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٠٢ حديث ٧١٣١ ج ١٢ ، رواه أصحاب الكتب الستة من
عدة طرق عن أبي هريرة .
(٤) صحيح البخارى بحاشية السدى ص ٢٤٨ ج ١ ، كتاب الزكاة باب « الصدقة باليمين » .
وأخرجه الإمام مسلم في الزكاة والترمذى في الزهد ، والنسائى في القضاء .

حدثنا يحيى بن بكير ، حدثنا الليث ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، قال ابن المسيب : إن أبا هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلف مُتَّفَقَةٌ للسلعة مُشْحَقَةٌ للبركة » (١) .
وواضح في هذا النهى عن الحلف من أجل إتفاق السلعة وبيعها .

حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن إحداهما ، فقالت لصاحبتها : إنما ذهب بابنك ، وقالت الأخرى إنما ذهب بابنك ، فتحاكمتا إلى داود عليه السلام ، فقضى به للكبرى فخرجتا على سليمان بن داود عليهما السلام ، فأخبرتا فقال : اتنوني بالسكين أشقه بينهما ، فقالت الصغرى : لا تفعل يرحمك الله ، هو ابنها . فقضى به للصغرى » (٢) قال أبو هريرة والله إن ما سمعت بالسكين قط إلا يومئذ ، وما كنا نقول إلا المدينة .

حدثنا سليمان أبو الربيع ، قال : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، قال : حدثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أبو سهيل ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان » (٣) .



٤ - مما رواه الإمام مسلم :

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء المهداني - واللفظ ليحيى - (قال يحيى : أخبرنا . وقال الآخرون : حدثنا) أبو معاوية عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نفّس عن مؤمن كربة من كرب

(١) صحيح البخارى بحاشية السدى ص ٩ ج ٢ .

(٢) صحيح البخارى بحاشية السدى ص ١٧٠ ج ٤ ، ولعل قول أبي هريرة : « ما سمعت بالسكين قط إلا يومئذ . » - أنه لم يسمع بها في قومه في اليمن ، وقد كانت لغات العرب كثيرة ، ولهاجاتها مختلفة ، فقر بها الإسلام ووحدها القرآن ، وحفظها ، وستبقى خالدة إلى يوم الدين .

(٣) صحيح البخارى بحاشية السدى ص ١٥ ج ١ ، في كتاب الإيمان باب « علامة المنافق » ، وأخرجه مسلم في « الإيمان » والترمذى والنسائى فيه أيضاً .

الدنيا ، نفّس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة . ومن يسر على معسر ، يسر الله عليه في الدنيا والآخرة . ومن ستر مسلماً ، ستره الله في الدنيا والآخرة . والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً ، سهّل الله له به طريقاً إلى الجنة . وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه بينهم ، إلا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة وحفّتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده . ومن بطأ (١) به عمله لم يسرع به نسبه » (٢) .

حدثني زهير بن حرب ، حدثنا ابن أبي أوفيس ، حدثني عبد العزيز ابن المطلب ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ، فليأت الذي هو خير ، وليكفر عن يمينه » (٣) .

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، وأبو كريب ، قالوا : حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة - وهذا حديث أبي بكر - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : رجل على فضل ماء بالفضلة يمنعه من ابن السبيل ، ورجل بايع رجلاً بسلعة بعد العصر (٤)

(١) ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه : أى من كان عمله ناقصاً لم يلحقه بمرتبة أصحاب الأعمال ، فيذهبن ألا يتكلن على شرف النسب ، وفضيلة الآباء ، ويقصرن في العمل .

(٢) صحيح مسلم ص ٢٠٧٤ حديث ٣٨ ج ٤ . وأخرجه أبو داود في الأدب ، والترمذي في الحدود ، وابن ماجه في السنة .

(٣) صحيح مسلم ص ١٢٧٢ حديث ١٣ ج ٢ . وأخرجه الترمذي في النذور ، والإمام مالك فيه أيضاً .

(٤) والمقصود ببيع الرجل الرجل بعد العصر : أى يبيع في آخر النهار لينفق سلعته ، فيحلف له أنه اشتراها بكذا وكذا ليربيع على رأس ماله قليلاً أو يبيعه برأس المال لأن النهار قد انصرم ، فيصدق المشتري قوله ويأخذها بذلك الثمن . في حين يكون البائع كاذباً . وإنما ذكر (بعد العصر) في الحديث لأنه يفلح حلف الباعة في ذلك الوقت ، فيحتج الحالف بانتهاء النهار وبأنه يريد أن يبيع حاجته بأى ثمن كيلا تبقى إلى الغد . ولهذا استحق ما جاء في الحديث ومفهوم أن مثل هذا البيع منهي عنه في أى وقت .

فحلف له بالله لأخذها بكذا وكذا فصدقه ، وهو على غير ذلك . ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا ، فإن أعطاه منها وفى وإن لم يعطه منها لم يف « (١) .

٥ - مما رواه الإمام أبو داود :

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي ، حدثنا زهير ، حدثنا داود بن أبي هند ، عن عامر ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تُنكح المرأة على عمتها ، ولا العمة على بنت أخيها ، ولا المرأة على خالتها ، ولا الخالة على بنت أخيها ، ولا تُنكح الكبرى على الصغرى ، ولا الصغرى على الكبرى » (٢) .

حدثنا أحمد بن أبي بكر أبو مصعب الزهرى ، قال : حدثنا الدراوردي ، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد » (٣) .

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ، حدثنا الحسن بن الربيع ، حدثنا ابن إدريس ، عن ابن جريج ، عن ابن شهاب الزهرى ، عن أبي سلمة — أو عن سعيد بن المسيب ، أو عنهما جميعاً — عن أبي هريرة : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قسمت الأرض وحُددت فلا شفعة فيها » (٤) .

(١) صحيح مسلم ص ١٠٣ حديث ١٧٣ ج ١ ، وأخرج البخارى نحوه فى الأثرية والتوحيد ، وفى الشهادات وفى الأثرية وأبو داود فى البيوع ، والترمذى فى السير ، واللقاق فى البيوع ، وابن ماجه ، كما أخرجه الإمام أحمد فى مسند أبي هريرة .

(٢) سنن أبي داود ص ٤٧٦ ج ١ . كتاب النكاح باب « ما يكره أن يجمع بينهما من النساء » وأخرج نحوه البخارى فى النكاح ، ومسلم فى النكاح أيضاً ، والترمذى وابن ماجه ومالك فى النكاح أيضاً .

(٣) سنن أبي داود ص ٢٧٧ ج ٢ . كتاب الأفضية باب « القضاء باليمين والشاهد » . وأخرجه الترمذى فى الأحكام ، كما أخرجه ابن ماجه .

(٤) سنن أبي داود ص ٢٥٦ ج ٢ كتاب البيوع ، باب « الشفعة » . وأخرجه ابن ماجه فى الأحكام .

حدثنا مسدد ، قال : حدثنا عبد الواحد بن زياد ، قال : حدثنا عبارة ابن القعقاع ، عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير ، عن أبي هريرة قال : قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله . . أى الصدقة أفضل ؟ قال : « أن تصدق وأنت صحيح حريص تأمل البقاء ، وتحشى الفقر ، ولا تمهل ، حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، وقد كان لفلان » (١) .



٦ — مما رواه الإمام الترمذى :

حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى . حدثنا عثمان بن عمر ، قال : وأخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبرى عن أبيه عن أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لم يدع قول الزور والعمل به ، فليس لله حاجة بأن يدع طعامه وشرابه » (٢) . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

حدثنا محمد بن عمر بن علي المقادى ، أخبرنا ابن أبي عدى ، عن شعبة ، عن عبد الله بن بشر الخثعمي ، عن أبي زرعة عن أبي هريرة ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فركب راحلته قال بأصبعه ومد شعبة أصبعه — قال : « اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم أصحبنا بتصحك ، وأقلبنا بدمك ، اللهم ازو لنا الأرض ، وهون علينا السفر . اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر ، وكآبة المتقلب » (٣) .

(١) سنن أبي داود ص ١٠٢ ج ٢ كتاب الوصايا . باب « ما جاء في كراهية الإضرار بالوصية » .

(٢) سنن الترمذى بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ص ٨٧ حديث ٧٠٧ ج ٣ كتاب الصوم باب « ما جاء في التشديد في النية للصائم » . كما أخرجه البخارى في كتاب الصوم ، وأبو داود في كتاب الصيام أيضاً .

(٣) سنن الترمذى طبع دهل ص ١٨١ ج ٢ ، كتاب الدعوات ، باب « ما يقول إذا خرج صافراً » .

حدثنا بNDAR ، حدثنا صفوان بن عيسى ، عن محمد بن حجلان عن القعقاع بن حكيم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدين النصيحة ، ثلاث مرار ، قالوا : يا رسول الله لمن ؟ قال : « لله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامهم » (١) . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

حدثنا حُميد بن مسعدة ، حدثنا سفيان بن حبيب ، عن الحجاج الصواف ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يغار والمؤمن يغار ، وغيره الله أن يأتي ما حرم عليه » (٢) .



٧ - مما رواه الإمام النسائي :

أخبرنا قتيبة (ابن سعيد) قال : حدثنا الليث ، عن ابن الهاد ، عن محمد ابن إبراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أُرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء ؟ » قالوا : لا يبقى من درنه شيء . قال : « فكَذلك مثل الصلوات الخمس ، يمحو الله بهن الخطايا » (٣) .

أخبرنا محمد بن رافع قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر ، عن الزهري ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة قال : سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله . . أى الأعمال أفضل ؟ قال : « الإيمان بالله » قال : ثم ماذا ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » . قال : ثم ماذا ؟ قال : « ثم حج مبرور » (٤) .

(١) سنن الترمذى طبع دهل ص ١٤ ج ٢ ، كتاب البر والصلة ، باب « ما جاء في النصيحة » .

(٢) سنن الترمذى طبع دهل ص ١٨١ ج ١ ، كتاب الرضا ، باب « ما جاء في الغيرة » .

(٣) سنن النسائي ص ٨١ ج ١ ، كتاب الصلاة باب « فضل الصلوات الخمس » . أخرجه البخارى

في كتاب الصلاة ، وأخرجه الإمام سلم في كتاب الصلاة أيضاً ، كما أخرجه الترمذى في الأمثال .

(٤) سنن النسائي ص ٣ ج ٢ ، كتاب الحج باب « فضل الحج » .

أخبرنا أحمد بن عمرو بن السرح قال : حدثنا ابن وهب . قال : أخبرني مالك ، عن ابن شهاب . عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة : « أن امرأتين من هذيل في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رمت إحداهما الأخرى ، فطرحت جنبها . فقضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرة : عبد أو وليدة » (١) .

أخبرنا يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا ابن وهب . قال : أخبرني يونس وابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توفى المؤمن وعليه دين سأل هل ترك لدينه قضاء ؟ فإن قالوا : نعم . صلى عليه ، وإن قالوا : لا . قال : صلوا على صاحبكم . فلما فتح الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفى وعليه دين ، فعلى قضاؤه ، ومن ترك مالا فهو لورثته » (٢) . قال السدي : (ترك صلى الله عليه وسلم في أول الأمر الصلاة على من عليه دين ، زجراً لهم عن التساهل في الاستدانة ، وعن إهمال وفائها) (٣) أقول : ولما قويت الدولة الإسلامية وقوى الإسلام في نفوس المسلمين ، وتمثلوا هذا الدين الخفيف ، كان المسلم إذا استدان لا يستدين إلا عن حاجة . ولا يتساهل بالاستدانة . حيث رأى الرسول الكريم أن تتحمل الدولة دين المتوفى ، لأنه على يقين من أن المتوفى لم يتمكن من الإيفاء قبل وفاته لفقره وحاجته ، وقد كان المسلمون أعزة كرام النفوس لا يمكن أن يستلف أحدهم وفي نيته عدم الوفاء . وهذه صورة واضحة للتكافل الاجتماعي ، والتعاون بين أبناء الأمة الواحدة . ودليل واضح على أن الشريعة الإسلامية تهدف إلى تأمين الكفاية والحياة الكريمة لكل فرد من أفراد الأمة .



(١) سنن النسائي ص ٢٤٩ ج ٢ كتاب الديات باب «دية الجنين» . والفرقة اسم للإنسان المملوك العبد أو الأمة . و (أو) ليست لك في التقسيم . أخرجه البخاري في الديات ، وسلم في الخوادم ، وأبو داود في الديات .

(٢ و ٣) سنن النسائي ص ٢٧٩ ج ١ .

٨ — مما رواه الإمام ابن ماجه :

حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم . ويعقوب بن حُميد بن كاسب ،
وسويد بن سعيد ، قالوا : حدثنا مروان بن معاوية القزاري ، حدثنا يزيد
ابن كيسان عن أبي حازم ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « بدأ الإسلام غريباً . وسيعود غريباً . فطوبى للغرباء » (١) .

حدثنا أبو كريب ، حدثنا معاوية بن هشام ، عن يونس بن الحارث ،
عن إبراهيم بن أبي ميمونة ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نزلت في أهل قباء — « فيه رجال يحبون
أن يطهروا ، والله يحب المطهرين » (٢) — قال : كانوا يستنجون بالماء
فنزلت فيهم هذه الآية (٣) .

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا أبو معاوية ووكيع ، عن الأعمش ،
عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « كل عمل ابن آدم يضاعف ، الحسنة بعشر أمثالها ، إلى سبعمائة
ضعف إلى ما شاء الله . يقول الله : إلا الصوم ، فإنه لي ، وأنا أجزي به ،
يدع شهوته وطعامه من أجلي . للصائم فرحتان : فرحة عند فطره ، وفرحة
عند لقاء ربه . وَلَحَلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ » (٤) .

وإلى هنا نكتفي بعرض هذه الفاذج من مرويات أبي هريرة ، علماً
بأنه قد أخرج له أصحاب المسانيد والصحاح جميعاً والحاكم في المستدرک ،
وغيرهم كما أسلفنا .

(١) سنن ابن ماجه ص ١٣١٩ حديث ٣٩٨٦ ج ٢ . وأخرجه الإمام مسلم في الإيمان .

(٢) التوبة : ١٠٨ .

(٣) سنن ابن ماجه ص ١٢٨ حديث ٣٥٧ ج ١ . ورواه أبو داود في أول كتاب الطهارة

والترمذي في الضمير .

(٤) سنن ابن ماجه ص ٥٢٥ حديث ١٦٣٨ ج ١

أصبح الطرق عن أبي هريرة :

حكى عن ابن المديني أنه من أصبح الأسانيد (إطلاقاً) حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة (١) .
وقال سليمان بن داود : أصبح الأسانيد كلها يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة (٢) .

وأصبح ما يروى من الحديث عن أبي هريرة ما جاء عن :
الزهرى ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة .
أبي الزناد ، عن الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - عن أبي هريرة .
ابن عون ، وأيوب عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة (٣) .
ونضيف إلى هذه الأسانيد ما أخرجه الشيخ أحمد محمد شاكر واعتبره من أصبح ما روى عن أبي هريرة لمكانة الرواة وثناء العلماء عليهم ، ولإمامتهم في هذا العلم . وهي :

مالك عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .
سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .
معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .
حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة .
إسماعيل بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة .
معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة (٤) .



(١) تدريب الراوى ص ٣٦ ، والكفاية ص ٣٩٨ .

(٢) انظر الكفاية ص ٣٩٨ .

(٣) تدريب الراوى ص ٣٦ ، وسير أعلام النبلاء ص ٣٤٨ ج ٢ ، وتوضيح الأفكار

ص ٢٥ ج ١ .

(٤) مستند الإمام أحمد : ص ١٤٩ - ١٥٠ ج ١ .

النساء على أبي هريرة :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده ، لقد ظننت أنك أول من يسألني عن ذلك من أمتي ، لما رأيت من حرصك على العلم » (١) .

وفي رواية قال : « لقد ظننت لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث » (٢) .

وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبو هريرة وعاء من العلم ! ! » (٣) .

قال زيد بن ثابت : فقلنا : يا رسول الله ، ونحن نسأل الله علماً لا ينسى ، فقال : « سبقكم بها الغلام الدوسي » ! ! (٤) .

قال أبو هريرة : ما أحدٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثاً مني عنه ، إلا ما كان من عبد الله بن عمر - رضي الله عنه فإنه كان يكتب وكنت لا أكتب (٥) .

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد نهى أبا هريرة عن الإكثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما نهى غيره ، لأن سياسة عمر وبعض الصحابة الإقلال من رواية الحديث ، لأن في الإكثار مظنة الخطأ ، وخوفاً من أن يشغل الناس بالحديث عن القرآن ، ومع هذا فقد سمح عمر رضي الله عنه لأبي هريرة بالتحديث ، بعد أن عرف ورعه وثقواه .

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٥ .

(٢) فتح الباري ص ٢٠٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ ، وهو صحيح .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ ، في إسناده مقال لاختلافهم في أحد رجال سنده ،

(زيد العمى) . انظر ميزان الاعتدال ص ٣٦٣ ج ١ .

(٤) فتح الباري ص ٢٢٦ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ وحلية الأولياء

ص ٣٨١ ج ١ .

(٥) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ، رجاء بيان العلم ص ٧٠ ج ١ .

روى الذهبي عن أبي هريرة قال : (بلغ عمر حديثي . فأرسل إليّ ، فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قلت : نعم . وقد علمت لأي شيء سألتني ، قال : ولم سألتك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال يومئذ : « من كذب على متعمداً ، فليتبوأ مقعده من النار » . قال : أما لا فاذهب فحدث (١) . وفي رواية قال عمر : (حدث الآن عن النبي صلى الله عليه وسلم ما شئت) (٢) ، وفي رواية أخرى قال : (أما لي فاذهب فحدث) (٣) . وهذا السماح توثيق لأبي هريرة من أمير المؤمنين .

قال عبد الله بن عمر : يا أبا هريرة ، كنت ألزمنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمنا بحديثه (٤) .

وقيل لابن عمر : هل تنكر مما يحدث به أبو هريرة شيئاً ؟ فقال : لا . ولكنه اجترأ وجبنا (٥) . وفي رواية قال ابن عمر : أبو هريرة خير مني ، وأعلم بما يحدث (٦) . وكان يكثر الترحم عليه ، ويقول : كان ممن يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين (٧) . قال أبي بن كعب : كان أبو هريرة جريئاً على النبي صلى الله عليه وسلم ، يسأله عن أشياء ، لا نسأله عنها (٨) .

قالت السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : صدق أبو هريرة (٩) ،

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢ ، إلا أنه في سنده يحيى بن صيد الله يختلف فيه انظر ميزان الاعتدال ص ٢٩٧ ج ٣ ، ولكنه روى عن طرق أخرى ثابتة .

(٢ ، ٣) ابن صاكر ص ٤٨٧ ج ٤٧ .

(٤) الحديث الفاصل ص ١٣٤ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ ، وطبقات ابن سعد ص ١١٨ ج ٢ قسم ٢ وفي فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ : (أعرنا بحديثه) وقال فيه الترمذي : حسن . انظر سنن الترمذي ص ٢٢٤ ج ٢ .

(٥) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ ، وتاريخ دمشق ص ٤٩٢ ج ٤٧ .

(٦) الإصابة ص ٢٠٤ ج ٧ ، وسنن الترمذي ص ٢٢٤ ج ٢ .

(٧) طبقات ابن سعد ص ٦٣ ج ٤ قسم ٢ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ ، والبداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ ، وابن صاكر ص ٤٩٣ ج ٤٧ .

(٨) سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ .

(٩) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ . والإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ .

حين أرسل ابن عمر يستفهم عن حديث الجنازة الذي رواه أبو هريرة .
قال طلحة بن عبيد الله : لا نشك أنه سمع ما لم نسمع (١) ، وفي
رواية : قد سمعنا كما سمع ولكنه حفظ ونسبنا (٢) .

قال زيد بن ثابت لرجل سأل عن شيء : عليك بأبي هريرة (٣) .
جاء رجل إلى ابن عباس في مسألة ، فقال ابن عباس لأبي هريرة :
أفته يا أبا هريرة فقد جاءتك معضلة (٤) .

قال مروان بن الحكم : إنى رأيتك اليوم حبراً (٥) . وذلك حين عاده
في مرضه وسمعه يدعو الله قائلاً : « اللهم إنى أحببت لقاءك ، فأحب لقاءى » .

قال كعب الأحبار : ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من
أبي هريرة (٦) .

وقال محمد بن عمار بن عمرو بن حزم : فعرفت يومئذ أنه أحفظ
الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) ، وذلك حين حضر مجلسه
الذى كان فيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو
يحدثهم ، فلا يعرف بعضهم الحديث ، ثم يراجعون فيه فيعرفونه .

قال أبو صالح السمان : كان أبو هريرة من أحفظ أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم (٨) .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ ، رواء عن طلحة والتصحيح من الإصابة ص ٢٠٤
ج ٧ وفتح الباري ، وطلحة هذا صحابي جليل رضى الله عنه توفى الرسول وهو راض عنه .

(٢) فتح الباري ص ٧٧ ج ٨ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ و ٤٤٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٥) ابن عساكر ص ٥٣٤ - ٥٣٥ ج ٤٧ .

(٦) الإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

(٧) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ وفتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٨) تذكرة الحفاظ ص ٣٤ ج ٢ ، وابن عساكر ص ٤٨١ ج ٤٧ .

وعنه أيضاً قال : ما أزعج أن أبا هريرة كان أفضلهم — يعنى الصحابة — ولكنه كان أحفظ (١) .

ويعرف سيرين الأنصارى — أبو محمد ويحيى ابنى سيرين — مكانة أبي هريرة ، فيبحث بنيه إليه ليعلمهم (٢) . وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمض كثرة ، مما يدل على شهرة أبي هريرة ، وحفظه وإتقانه ، ولولا هذا ما بحث إليه أتباعه الذين أصبحوا من أعلام رجال الحديث بعد ذلك . .

قال الإمام الشافعى : أبو هريرة أحفظ من روى الحديث فى دهره (٣) .
قال الإمام البخارى : روى عنه نحو ثمانمائة من أهل العلم ، وكان أحفظ من روى الحديث فى عصره (٤) .

قال حافظ المغرب يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر (٣٦٨ — ٤٦٣ هـ) : كان من أحفظ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفى (نسخة أخرى من كتابه) : كان أحفظ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يحضر ما لا يحضر سائر المهاجرين والأنصار ، لا اشتغال المهاجرين بالتجارة ، والأنصار بحوائجهم (٥) .

وقال الإمام المؤرخ على بن محمد (ابن الأثير) الجزرى (٥٥٥ — ٥٦٣٠ هـ) أبو هريرة الدوسى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثرهم حديثاً عنه (٦) .

(١) ابن عساكر ص ٤٨٢ ج ٤٧ .

(٢) النظر تهذيب التهذيب ص ٢٢٨ ج ١١ .

(٣) انظر الرسالة للشافعى ص ٣٨١ وابن عساكر ص ٤٨٣ ج ٤٧ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

(٤) تهذيب التهذيب ص ٢٦٥ ج ١٢ ، وانظر البداية والنهاية ص ١٠٣ ج ٨ .

(٥) الاستيعاب ص ١٧٧١ ج ٤ .

(٦) أسد الغابة ص ٣١٥ ج ٥ .

ويقول الإمام الحافظ الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ) :

أبو هريرة : الإمام الفقيه المجتهد الحافظ ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أبو هريرة الدوسي النخعي . سيد الحفاظ الأثبات (١) .

وقال في موضع آخر : أبو هريرة إليه المنهى في حفظ ما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام ، وأدائه بحروفه (٢) . وقال أيضاً : كان أبو هريرة وثيق الحفظ ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث (٣) .

وقال الذهبي أيضاً : هو رأس في القرآن ، وفي السنة ، وفي الفقه (٤) . وقال : أين مثل أبي هريرة في حفظه وسعة علمه (٥) .

ويقول الحافظ ابن كثير (٧٠١ - ٧٧٤ هـ) :

وقد كان أبو هريرة من الصدق والحفظ والديانة والعبادة والزهادة والعمل الصالح على جانب عظيم (٦) ، وقال : روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب ، وكان من حفاظ الصحابة (٧) .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) :

إن أبا هريرة كان أحفظ من كل من يروى الحديث في عصره ، ولم يأت عن أحد من الصحابة كلهم ما جاء عنه (٨) .

قال يحيى بن أبي بكر العامري (٨١٦ - ٨٩٣ هـ) :

أبو هريرة : كان عريف مساكين الصفة ، حلفاء الفقر والصبر ، وكان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ملازماً له في جميع الأحوال ، لا يشغله عنه دنيا ، ولا أهل ولا مال ، ولملازمته وخصوصيته

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤١٧ ج ٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ ج ٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٩ ج ٢ .

(٥) انظر المرجع السابق ص ٤٣٨ ج ٢ .

(٦) البداية والنهاية ص ١١٠ ج ٨ .

(٧) البداية والنهاية ص ١٠٣ ج ٨ .

(٨) تهذيب التهذيب ص ٢٩٦ ج ١٢ .

الأخرى في الحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أكثر الصحابة رواية على الإطلاق وأحفظهم .

وقال : وكان حافظاً متنبئاً ذكياً مفتياً ، صاحب صيام وقيام (١) .
قال المؤرخ عبد الحمى بن أحمد (ابن العباد) الحنبلى (١٠٣٢-١٠٨٩م) :
كان كثير العبادة والذكر ، حسن الأخلاق ، ولى إمرة المدينة .
وكان حافظ الصحابة وأكثرهم رواية (٢) .

وإلى هنا أكتفى بما ذكرته من شهادات رؤوس العلم فى أبى هريرة ،
وإن ثناء العلماء عليه وتوثيقه يحتاج وحده إلى مجلد ، وإن مكانة أبى هريرة ،
وسعة علمه ، وكثرة حديثه ، وفضله وورعه ، وضبطه وإتقانه ، لا تحفى
على مسلم فى مشارق الأرض ومغاربها ، وما سقت من ثناء عليه إنما كان
على سبيل الذكرى ، وإلا فإنى أظلم راوية الإسلام — رضى الله عنه
وأرضاه — إذا حاولت أن أحدد أو أحصر من أثنى عليه ، وهل هناك
أحد من أهل العلم والمعرفة يجهل أبى هريرة ومنزلته !! ؟ .



(١) الرياض المستطابة ص ٧٠ .

(٢) شذرات الذهب ص ٦٣ ج ١ .

الباب الثاني

الرد على الشبه التي أُثيرت حول أبي هريرة

- أبو هريرة وبعض الباحثين
- موقف الصحابة من أبي هريرة

أبو هريرة وبعض الباحثين

ذلكم أبو هريرة الذي عرفناه قبل إسلامه وبعد إسلامه ، عرفناه في هجرته وصحبته للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، فكان الصاحب الأمين والطالب المجتهد ، يدور مع الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام في حله وترحاله ، ويشاركه أفراحه وأحزانه ، وعرفنا التزامه للسنة المطهرة ، وتقواه وورعه ، في شبابه وهرمه ، وفي غناه وفقره . وقرأنا كثيراً عن تواضعه وكرمه . ورأينا مواقفه المشرفة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، واعتزاله الفتن وحبه للجماعة وسعيه للخير ، وكشفنا عن روحه الطيبة المرححة ، ونفسه الصافية ، وأخلاقه الكريمة ، وزهده في الدنيا وتفانيه في سبيل الحق ، وعرفنا مكانته العلمية ، وكثرة حديثه ، وقوة حافظته ، ورأينا منزلته بين أصحابه ، وثناء العلماء عليه .

ذلكم أبو هريرة الذي صورته لنا التاريخ من خلال البحث الدقيق . إلا أن بعض الباحثين لم يسرهم أن يروا أبا هريرة في هذه المكانة السامية ، والمنزلة الرفيعة . فدفعتم ميولهم وأهواءهم إلى أن يصوروه بصورة تخالف الحقيقة التي عرفناها . فرأوا في صحبته للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، غايات خاصة لأبي هريرة ، لبشيع بطنه ويروى عنهم ، وصوروا أمانته خيانة ، وكرمه رياء ، وحفظه تدجيلاً ، وحديثه الطيب الكثير كذباً على رسول الله عليه الصلاة والسلام وبهتاناً ، ورأوا في فقره مطعناً وعاراً ، وفي تواضعه ذلاً ، وفي مرحه هذراً ، وصوروا أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر لوناً من المؤامرات لخداع العامة ، ورأوا في اعتزاله الفتن تحزباً ، وفي قوله الحق انحيازاً ، فهو صنعة الأمويين الذين طووه تحت جناحهم فكان أداتهم الداعية لآرائهم السياسية ، فكان لذلك من الكاذبين الواضحين للأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم افتراءً وزوراً !! .

هكذا أراد أن يصوره بعض أهل الأهواء ، كالتظام ، والمريسى ، والبلخي ، وتابعهم في هذا العصر بعض المستشرقين أمثال (جولدتسيهر)

و (شبرنجر) وأغرب من هذا أن يطعن فيه وفي السنة بعض من ينسب إلى العلم . فقد عثرت أثناء بحثي على كتاب تحت عنوان (أبو هريرة) ألفه عبد الحسين شرف الدين العاملي ، وهو إمامي ، والإمامية يتخذون أبا هريرة هدفاً لكي يوهنوا أحاديث أهل السنة ويرفضوها ، ويروجوا أخبارهم . وقد لف لفهم من كان لهم تابعاً مجرباً على تبعيته . ولم أكد أتصفححه حتى دهشت لما جاء فيه من الافتراءات والطعون ، والتأويلات التي لا تتماشى مع البحث العلمي ، ولا توافق التاريخ . . وقد استقى من هذا الكتاب أيضاً محمود أبو ريه صاحب كتاب (أضواء على السنة المحمدية) ، فكان أشد على أبي هريرة من أستاذه . وأكثر بجانب للصواب ، فرأيت من واجبي أن أورد تلك الشبهات التي أثارها بعض أهل الأهواء والمستشرقين وبعض الباحثين ، الذين كشفوا عن جوانب من سيرة أبي هريرة ، وتركوا الجوانب الأخرى ، كما حدث للباحث الأستاذ أحمد أمين ، ورأيت أن أورد على بعض ما جاء في كتاب (أبو هريرة) وأتناول خلال ذلك بعض النقاط التي اشترك فيها هؤلاء جميعاً ، مبيناً في ذلك كله وجه الحق بالأدلة والبراهين ، معتمداً على الله عز وجل طالباً منه التوفيق والسداد .



مقدمة كتاب (أبو هريرة) :

قال عبد الحسين شرف الدين : (هذه دراسة لحياة صحابي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكثر حتى أفرط . وروت عنه صحاح الجمهور وسائر مسانيدهم ، فأكثر حتى أفرطت أيضاً ، ولا يسعنا إزاء هذه الكثرة المزدوجة إلا أن نبحث عن مصدرها لاتصالحها بحياتنا الدينية ، والعقلية ، اتصالاً مباشراً . ولولا ذلك لتجاوزناها ، وتجاوزنا مصدرها إلى ما يغنينا عن تحشم النظر فيها وفيه .

ولكن أسلات هذه الكثرة قد استفاضت في فروع الدين وأصوله ، فاحتج بها فقهاء الجمهور ومتكلموهم في كثير من أحكام الله عز وجل وشرائعه . ملقين إليها سلاح النظر والتفكير .

ولا عجب منهم في ذلك بعد بناءهم على أصالة العدالة في الصحابة أجمعين ، وحيث لا دليل على هذا الأصل « كما هو مبين عليه بإيضاح » .

أى إفراط كان من أبى هريرة ؟ وهو الحافظ الذى عرفناه ، والمفتى الذى احتاجت إليه الأمة ، بعد وفاة رؤوس الصحابة . وبقي أبو هريرة مع من بقي في المدينة مرجعاً للمسلمين في دينهم وشريعتهم . بعد أن انطلق الصحابة إلى الأقطار الإسلامية يعلمون أهلها ويفقهونهم . ومستعرض للرد التفصيلي على دعواه هذه فيما بعد . ولكن لابد من الإشارة إلى أن أبا هريرة لم يكن مفرطاً ، بل كان كغيره من علماء الصحابة ، يُستفتى فيفتي ، ويُسأل فيجيب . فلم يكن مفرطاً في عهد الخلفاء الراشدين ولا بعدهم ، إنما وثق به القوم ، وعرفوا مكانته ، فوضعه حيث يستحق ، فكم من راحل يقطع المسافات ليرى أبا هريرة . وكم من مقيم يترك كبار الصحابة ويأتيه في مسألة أو حديث عن رسول الله عليه الصلاة والسلام . فأبو هريرة لم يكثر من عنده ، إنما وثق الناس بحفظه فحرصوا على أن يهلوا منه ، فما جريرته في ذلك : وقد شهد بعلمه وحفظه ابن عمر وطلحة بن عبيد الله والزبير وغيرهم . حتى إنه قال — عندما استكثروا حديثه — : ما ذنبى إذا حفظت ونسوا ؟ .

وأما أن الصحاح وسائر مسانيد الجمهور قد أفرطت فيما روته عنه ، فهذا ظلم وجور ، لا نوافقه عليه . ولا يقبله منه إنسان منصف ، ولا يقره عليه عقل راجع . وأنه حكم بلا دليل ولا حجة . فإن الصحاح لم تضم بين دفتها أى حديث إلا بعد بحث وتنقيب وتمحيص ، ومقارنة وتحقيق ، يتناول حياة الراوى وسلوكه وحفظه ، ولا يؤخذ عن إنسان إلا بعد التحقق من عدلته ، ولم يكتب المحدثون بهذا ، بل كان للعقل محله ودوره واعتباره في التحمل . والأداء وحين الحكم على الرواة ، وعلى الأحاديث . فكان النقد يتناول الرجال والمثل . ولم يكن النقد خارجياً فقط . بل كانوا يعرضون الرواية على القوآن والسنة ، حتى يتأكدوا من صحة الخبر ، وكان منهم من يجمع الأخبار المتعارضة فيسلك طريق الدراسة والموازنة والتوفيق والترجيح حتى يتبين له وجه الحق والصواب ، فلم تكتب الصحاح إلا على أسس علمية دقيقة ، تتناول السند والمثل على السواء .

ففي هذا الطعن أخطأ المؤلف طريقه ، وتنكب جادة الصواب ،
وأنهم المسلمين جميعاً بأنهم لم يعرفوا قيمة الصحاح ، وفي هذا إنكار شديد
للمنهج العلمي الذي نهجه المحدثون للمحافظة على السنة الشريفة ، وقد ذاعت
شهرة هذا المنهج وانتشرت في الآفاق ، حتى شهد الغرباء عن الإسلام ،
بل أعداء الإسلام بدقة العمل الذي كان عليه حفاظ الأمة ومحدثوها ،
من ذلك ما قاله مرجليوت : « ليفتخر المسلمون ما شاءوا بعلم حديثهم » (١) .

ولكن المؤلف لا يذكر هذا ليعمى على المسلمين طريقهم ويشككهم
في كتبهم المعتمدة ، قبل أن يدلي بأية حجة أو أن يعرض عليهم بعض بحثه ،
يريد منا أن نسلم له بما يقول ويرى ، فنحن كقراء لا نعرف شيئاً عن
أبي هريرة وحديثه ، لا يمكننا أن نحكم عليه ما لم ندرسه دراسة نزيهة
محررة ، نحكم عليه من خلالها . أما أن تكون فريسة خياله وأهوائه فهذا
خلاف البحث العلمي ، وما عهدنا بحثاً توضع نتائجه قبل مناقشته ومحاكته ،
فهذا خلاف المنهج العلمي الذي يدعيه .

ثم إنه يرى ذلك نتيجة طيمية للأصل الذي أجمع عليه الجمهور ،
وهو عدالة الصحابة ، ويدعي عدم وجود دليل على هذا الأصل . إلا أننا
أثبتنا صحة ما ذهب إليه الجمهور وبيننا الأدلة في ذلك (٢) ثم يقول :
(لم يكن لنا بد من البحث عن هذا المكثّر نفسه ، وعن حديثه كما وكيفاً
لنكون على بصيرة فيما يتعلق من حديثه بأحكام الله فروعاً وأصولاً ، وهذا
ما اضطرنا إلى هذه الدراسة الممعة في حياة هذا الصحابي - وهو أبو هريرة -
في نواحي حديثه ، وقد بالغت في الفحص ، وأغرقت في التنقيب حتى
أسفر وجه الحق في كتابي هذا ، وظهر فيه صبح اليقين) .

لقد تصور أحاديث أبي هريرة موضوعة ومكذوبة ، وقد تغفل
هذا الوضع في أصول الدين وفروعه ، وغفل عنه المسلمون !! لذلك كان
من واجبه الدفاع عن الشريعة الغراء ، وحمايتها من الأكاذيب والأوهام ،

(١) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل عن المقالات العلمية : ٢٣٤ - ٢٣٥ .

(٢) انظر ما كتبه عن عدالة الصحابة وأدلة ذلك في هذا الكتاب .

فكان لابد له من دراسة أبي هريرة ، تلك الدراسة التي كشفت عن وجه الحق - كما يدعى - إلا أنها دراسة كشفت عن نوايا خبيثة في نفوس أعداء السنة وخصوم الصحابة رضوان الله عليهم . دراسة بينت حقدهم على الصحابة . وعلى أبي هريرة بوجه خاص . ومن يطلع على كتابه هذا ، لا يشك في أنه حلقة في سلسلة الأبحاث التي يقوم بها المستشرقون المتطرفون ، وأتباعهم من المسلمين المغرضين . وليس إلا خدمة لأعداء الإسلام ، ووسيلة لتصديق جمع المسلمين في وقت كادت كلمتهم أن تتفق ، وأوشكت وحدتهم أن تتم .

ويرى المؤلف أنه حلل نفسية أبي هريرة تحليلاً علمياً حتى فهم (كنهه وحقيقته من جميع نواحيه) لنتركه بحواسنا كلها .

كما يرى أنه أمعن النظر في حديثه كما وكيفاً فيقول : (فلم يسعنا - شهد الله - إلا الإنكار عليه في كل منهما) .

ويكثر الطعن في أبي هريرة وحفظه وكثرة حديثه ويعيب عليه أميته ، ثم يقول : (ونحن حين نحكم الذوق الفني والمقياس العلمي نجدهما لا يقران كثيراً بما رواه هذا المفرط في اكثاره وعجائبه ... ص : ب) .

وتابع المؤلف الخط من قدر أبي هريرة وأقل ما قاله في الصفحة (ج) : (فالسنة أرفع من أن تحتضن أعشاباً شائكة ، وتخز بها أبو هريرة ضمائر الأذواق الفنية ، وأدمى بها تفكير المقاييس العلمية ، قبل أن يشوه بها السنة المزهية ، ويسىء إلى النبي وأمة) .

أجل لقد وخز أبو هريرة بقول الحق ضمائر من يريدون الباطل ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يتفق مع أهل الأهواء وعقائدهم ، فناصره لذلك العداء .

والمؤلف ينادى بالذوق الفني ، والتفكير العلمي ، فأى ذوق يريد وأى تفكير يقصد ؟ بعد أن أجمعت الأمة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا ، على دقة الذوق الفني عند المحدثين في علمهم ومنهجهم ، حتى أصبح تثبتهم في العلم مضرب الأمثال ، لم يتركوا كبيرة

أو صغيرة إلا بينهما ، فعرفوا الصحيح والضعيف والسليم والمعاول .
لم تأخذهم في ذلك عاطفة أو هوى ، فطبقوا مقاييسهم الدقيقة على الجميع ،
فكانوا قدوة حسنة في إخلاصهم وأمانتهم ، حتى إن الرجل يأبى أن يحدث
عن أبيه أو أخيه بالرغم من ورعه وصلاحه ، ويبين أمره للناس ، من ذلك
قول علي بن المديني في أبيه حين سأله عنه قال : (سلوا عنه غيري ،
فأعادوا المسألة ، فأطرق ثم رفع رأسه فقال : هو الدين إنه ضعيف) (١)
كما كانوا يأبون أن يحدثوا من يرتابون في أمره ، وإن كان صالحاً أو ذا
منزلة ومكانة ، من هذا ، ما رواه أحمد بن أبي الخوارى قال : جاء رجل
من بني هاشم ليسمع من ابن المبارك فامتنع . فقال الهاشمي لغلامه : قم بنا ،
فلما أراد الركوب ، جاء ابن المبارك ، لمسك بركابه ، فقال :
يا أبا عبد الرحمن لا ترى أن تحدثني وتمسك بركابي . . . ؟ قال :
رأيت أن أذل لك بدلي ، ولا أذل لك الحديث (١١) (٢) ؟

هؤلاء جهابذة العلم ، ورجال الفن ، الذين تقبل حكمهم في أبي هريرة ،
فلو عرفوا عنه شيئاً ما سكتوا عنه وإن كان صحابياً جليلاً ، لأن السنة
والشريعة لا تحابي أحداً .

ولكنهم لم يجدوا ما يأخذونه عليه ، بل كان عندهم الثقة الأمين . .
على ضوء المقاييس العلمية والأذواق الفنية المجردة .

ويتابع الكاتب قوله : (... فلا يصح في منطقي أن نسكت عن هذا
الدخل الشائن لجوهر الإسلام ، وروحه الرفيعة المتنادية بالتححرر والانعقاد
من قبول العقائد السخيفة والخرافات التي يسبق إلى الذهن استنكارها ،
وإذن فالواجب تطهير الصحاح والمسانيد من كل ما لا يحتمله العقل من
حديث هذا المكثار) . أى دخل شائن لجوهر الإسلام وروحه ؟ نحن على
استعداد ، بل المسلمون جميعاً مستعدون ، للدفاع عن الإسلام وتحليله من

(١) الإعلان بالتوبيخ أن ذم التاريخ : ٦٦ وانظر أيضاً قول زيد بن أبي أنيسة في أخيه :
صحيح مسلم بشرح النووي : ١٢١/١٠ .
(٢) تذكرة الحفاظ : ٢٥٥/١ .

الشوائب ، ولكن أى خرافات وسخافات فى حديث أبى هريرة ؟ وهل يريد منا المؤلف أن تنظر إلى تلك الأحاديث من زاوية معينة ؟ أم أنه يظن أن الأمة بقيت فى غفلة عن تلك الأوهام والضلالات ، طيلة أربعة عشر قرناً لا تعرف جوهر الإسلام ، ولا تميزه من خرافاته ، لقد طعن فى طلائع العلماء وأئمة النقد ، وأتهمهم بالسكوت على المنكر ، وهذا يوجب تأثيم الأمة بأجمعها ، ولا أظن أحداً يقول هذا ؟ لقد جعل تلك المواكب المتتالية ، والأمواج المتتابة من أبناء الأمة ، رجال العلم والبحث ، خلال تلك القرون الطويلة ، ينسون أو يتجاهلون ما ورد عن أبى هريرة من تلك الخرافات التى - يزعمها المؤلف - ليثنى له الكشف عن ذلك على يدى محقق العلم !! فينقذ به الأمة من قيود الجهل والقفلة !! وقد شعر المؤلف بخطره فقل : (... أقول هذا وأنا أرى وجوماً تنقبض دونى ، ونفوساً تنقبض مزورة عني . وقد يكون لها بسبب الرأية والتربية والبيئة أن تنقبض وتنقبض أمام حقيقة وضمها البحث على غير ما ألفت من احترام الصحابة واعتقاد عدالتهم أجمعين أكتعين أبصعين ، من غير أن تزن أعمالهم وأقوالهم بالموازين التى أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بها أمته لأن الصحابة عندهم بمجرد ما حرم لا تنال من اعتصم به معرة ولا يمس بجرح ، وإن فعل ما فعل ، وهذا شطط على المنطق وتمرد على الأدلة ص : ج) كيف لا تنقبض النفوس الصافية عن الباطل ؟ وكيف لا يثور المرء المعتدل للحق إذا دبست حرمة ؟ إنه يفترى على الصحابة نقلة الشريعة وحفاظها ، ويريد منا أن نكون فى برد وسلام !! ثم من هم الصحابة الذين فعلوا ما فعلوا وجعلهم الجمهور معصومين ؟ لقد بينت فيما سبق أن من اختلف فى عدالتهم من الصحابة لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة . ومع هذا فقد انتصر لهم ابن العربى وبين الحق وأبطل ما ادعاه الخصم .

ثم يتابع قوله مبيناً أحوال الصحابة إلى أن يقول : (هذا رأينا فى حملة الحديث من الصحابة وغيرهم ، والكتاب والسنة بينتنا على هذا الرأى - » ويقول فى هامش ص : د : « ولكن الجمهور بالغوا فى تقديس كل من يسمونه صحابياً حتى خرجوا عن الاعتدال فاستحجروا بالغت منهم والسمين) -

فالوضاعون لا نفهم من الجرح وإن أطلق عليهم لفظ الصحابة ، لأن في إعفائهم بخيانة لله عز وجل ولرسوله ولعباده . . وعلى هذا فقد اتفقنا في النتيجة وإن قضى الالتواء في المقدمات شيئاً من الخلاف ، فإن الجمهور إنما يعفون أبا هريرة وسمرة بن جندب والمغيرة ومعاوية وابن العاص ومروان وأمثالهم تقديساً لرسول الله لكونهم في زمرة من صحبه صلى الله عليه وسلم . ونحن إنما ننتقدهم تقديساً لرسول الله ولسنته صلى الله عليه وسلم شأن الأحرار في عقولهم ممن فهم الحقيقة من التقديس والتعظيم . ص : د) .

إن بحثه هذا عن أبي هريرة سيين مقدار محافظته ودفاعه عن السنة ، فالدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقديس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون في طعن أصحابه وتكذيبهم ، والافتراء عليهم ، والاستهزاء بهم ، وهو القائل : « لا تسبوا أصحابي » ، و « احفظوني في أصحابي » ثم إنه بعد ذلك يبين أن كتابه هذا وضعه مخلصاً للحق ، ولا يريد من أحد أن يتقبض وجهه (ص : هـ) ثم يقول : (لا نقصد بهذا الكتاب — شهد الله . أن نصارع هذه الوحدة المتواكدة المتراكمة في هذه اللحظة المستيقظة ، بل نقصد تعزيز هذه الوحدة وإقامتها على حرية الرأي والمعتقد لتكون الوحدة على هذا الضوء أهدى للغاية ، وأدل على القصد) .

وشهد الله أن كتابه معول هدام في بناء هذه الوحدة . وعامل لتفريق كلمتها ، وتشيت شملها ، وأن حرية الرأي والمعتقد اللتين يراها ، إنما هما الفوضوية والعصبية والهوى بعينه ، تحت أسماء مغرية براءة ، فهل الحرية في التفكير أن يقول من شاء ما شاء ومتى شاء وكيف شاء ؟ أم أن الحرية والدوق الفني والكرامة العقلية خاصة بفتة معينة ، وخاضعة لمقاييس شخصية تبدل حسب الميول والأهواء ؟ أم أن الكرامة العقلية والتفكير العلمي مجرد الدفاع عن مبدأ مهما كان نصيبه من الصواب والخطأ ؟ لا أظن أحداً يوافق على مثل هذا . فالتفكير العلمي والدوق الفني يكونان على أسس ثابتة لا تتأثر بنزعة أو هوى ، أسس عامة شاملة لا تنظر النظرة الخاصة الضيقة ، أسس مبنية على منهج علمي سليم .

ثم يسرد الكاتب ألواناً موجزة في مقدمته مما جاء في كتابه ، كخلاصة أو فكرة عامة عن جهوده وبخه ، مما سنعرض له بما يتناسب وهذه الرسالة الموجزة . أتحرى الحق ، غير منحاز إلى فئة أو متأثر بهوى ، أبحث ما جاء في كتابه وأشير أحياناً إلى ما ذكره بعض الطاعنين في أبي هريرة إذا ما اقتضى الأمر ، لاشارك المؤلف وبعض الطاعنين في فكرة أو رأى .. ، وستكون هذه الدراسة على ضوء ما عرفناه من حياة أبي هريرة ، وعلمه في الباب السابق ، ولن أبادل الطاعنين استهزاءهم وازدراءهم لأبي هريرة ، بازدراء مثله ، ولن أرد شتائمهم وسبابهم واقتراعاتهم بمثل ما فعلوا ، لأن المنهج العلمي يأبى هذا كله .



١ - اسمه ونسبه :

يقول الكاتب : (كان أبو هريرة غامض الحسب ، مغفور النسب فاختلف الناس في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً . لا يحاط به ولا يضبط في الجاهلية والإسلام . وإنما يعرف بكنيته ، وينسب إلى دوس : ص ٢) . أراد أن يفض من قدر أبي هريرة ، ويغمز نسبه لأنه لم يكن معروفاً في الجاهلية ، ولاختلاف الناس في اسمه ، ومتى كان الاختلاف في اسم إنسان يشينه أو يسقط عدالته ؟ ويكفى أن نعرفه بكنيته كما عرفنا أبا بكر وأبا عبيدة وأبا دجاجة الأنصاري وأبا السرداء ، الذين اشتهروا بكنائهم وغابت أسمائهم عن كثير من الناس . . ولم نسمع في يوم من الأيام أن الحسب والنسب يقدم صاحبه في المفاضلة العلمية أو يؤخره . ثم إنه اشتهر بكنيته من صغره وعرفه الناس جميعاً بذلك ، فما يضيره أن يعرف بكنيته ويختلف اسمه ؟ والاختلاف في الاسم طبيعي وينتهي لا في أبي هريرة وحده بل في كل إنسان عرف بكنيته منذ نعومة أظفاره ، ولم هذه الحملة وإيهام القارئ بأن اسمه لا يحاط به ولا يضبط ؟ ومرد الخلاف فيه إلى ثلاثة أسماء (عمير وعبد الله وعبد الرحمن) كما قال ابن حجر (١) ، وقد اختلف في

(١) الإصابة : ٢٠١/٧ .

اسم غيره على أكثر من ذلك ولم ير فيهم عيباً أو مطعناً بسبب ذلك !! .
ثم يقول : (وكفى أبا هريرة بهرة صغيرة كان مغرمًا بها ولعل من
غرامه بها حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن امرأة دخلت
النار في هرة ربطتها ص ٣ - ٤) .

إن أبا هريرة الطفل الصغير الذي كان يرعى غنم أهله ، ويداعب
هرته في نهاره ويضعها في شجرة أثناء الليل ، ما كان يظن ولا يتوقع
أن تصبح كنيته سبب مهاتته وازدراؤه ، فأى عار لأبي هريرة في كنيته
وأى إثم اقترفه حين لقبه أهله بذلك .

ثم نحن أمام زعم خطير من المؤلف . فلما يتهمه أنه وضع حديث الهرة
على رسول الله ، أو أنه سمعه فحدث به ، فإن كانت الأولى ، فعاذ الله
أن يجرؤ أبو هريرة ويكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل
هرته التي رافقته في صغره ، ثم إن الحديث قد رواه الإمام أحمد والبخاري
ومسلم والدارمي وابن ماجه . وصحيح أن راويه في مسلم أبو هريرة وحده
وأما في البخاري فلم يتفرد به أبو هريرة بل رواه أيضاً عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر وأسماء بنت أبي بكر (١) ، فهل هؤلاء
شاطروا أبا هريرة في كذبه !! ؟ أم أن هؤلاء هراً حملتهم على وضع
مثل حديث أبي هريرة !!! ؟ إن الحقيقة ترد هذا الافتراض والتخمين
الذي تصوره المؤلف .

وإذا كان المؤلف يقصد الثانية وهي سماع أبي هريرة الحديث والتحديث
به ، فأى جريمة يقرؤها من يبلغ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وهو الذي حض الصحابة على نقل وتبليغ حديثه ؟ فهل يؤخذ على أبي هريرة
أمر منكر في هذا !! ؟ أم أن المؤلف نظر من زاوية خاصة إلى راوية
الإسلام فكانت لا تعكس عليه إلا ما في نفسه من الظلمات ؟ .

نحن في موضع الحكم على صحابي ، بل على إنسان له شعوره وكرامته ،

(١) فتح الباري : ٤٣٩/٥ وصحيح مسلم : ٢٠٢٣/٤ و ٢١١٠ .

وحقوقه الاجتماعية - أقول هذا بغض الطرف عن مكانة وشرف الصحبة -
والحكم على إنسان مهما كان شأنه صعب يحتاج إلى روية ، وبحث وتنقيب ،
وعقل وتفكير ، لأننا إذا طعنا فيه يعنى ذلك أننا حرمانه من جميع حقوقه
الاجتماعية ، والثقافية والسياسية وغيرها : ورفضنا كل ما يصدر عنه وتركنا
كل ما رواه أو قاله . وإن حكمنا بعدالته نكون قد اعترفنا له بكل حقوقه
وأقررنا وقبلنا مروياته ، ولهذا وجب علينا أن نتجرد ، لنرضى الله تعالى
ونكون مع الحق الذى أمرنا باتباعه وتطبيقه . وإن كان فى هذا غضب
أصحاب الأهواء والغايات .



٢ - نشأته وإسلامه :

قال الكاتب : (نشأ فى مسقط رأسه « اليمن » وشب ثمة حتى أناف
على الثلاثين ، جاهلياً لا يستضىء بنور بصيرة ، ولا يقدح بزناد فهم ،
صعلوكاً قد أخله الدهر ويثماً أزرى به الفقر ، يخدم هذا وذاك وقى وتلك ،
مؤجراً نفسه بطعام بطنه حافياً عارياً ، راضياً بهذا الهوان ...) .

أترك القارئ الأمين يحكم على هذا النص ويستنتج منه روح ونفسية
الكاتب الذى وضع نفسه قاضياً أو حكماً لينصف الإسلام فى شخصية
أبى هريرة ، ويضع أباً هريرة حيث يليق به .

أها الناس.. هل من إنسان متجرد للحق وحده يقبل أن يقال فى أبى هريرة
هذا . . بعد أن رأى الصورة الصادقة التى لم يخالطها هوى ، أو تعثرها
رغبات نفس حقودة ، أو طائفية موروثة !! ؟؟ .

نحن نقبل الذوق الفنى والمقياس العلمى الذى ادعاه الكاتب فى مقدمة
كتابه . فنقول : متى كان الجهل يسقط العدالة ؟ وهل كان جميع الناس
فى الجاهلية متعلمين أو علماء ؟ ألم يكن كثير من الصحابة أميين جاهلين
قبل الإسلام فشرح الله صدورهم للإيمان ، وثبتة فى قلوبهم ، فغدوا سادات
زمانهم ، وعلماء عصرهم ، وأساتذة أمتهم .

وغريب كيف استنتج هذا الكاتب عدم فهم أبي هريرة ؟ هل استعمل معه مقاييس الحفظ والذكاء ؟ أم أن هذا قلدح ضمير وتحليق خبير ؟ أم أنه ابداع بلا تفكير !! ؟ .

وما يضرب أبا هريرة إذا لم ينتشر صيته في الآفاق ، وهل كان وحده كذلك أم أن أبا بكر وعمر وعثمان وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وأكثر الصحابة كانوا غير معروفين قبل الإسلام ؟ وهل يجزؤ امرؤ أن يسلب عدالة هؤلاء وغيرهم لأن شهرتهم لم تظرف في مشارق الأرض ومغاربها قبل أن يكونوا مسلمين ؟ . أما أنه يرى أبا هريرة بالتصعلك فهذا لا نرضاه منه ولا من غيره . فإن كان يريد بها ما يفهمه عوام عصرنا ، من الدناءة والخسة والمخطاط القدر والتطفل ، فيكون قد حكم عليه من غير دليل ولا حجة ، وإن كان يريد بها الفقر والفاقة — وهو المعنى اللغوى — فلا داعى لتكرار كلمة (الفقر) ثانية في جملة واحدة ، وهذا لا يليق بمن يتصدر للكتابة والحكم ، لأن في الإطالة ما يصد النفس ، ويسىء إلى الذوق ، والكاتب لا يجب أن يجرح أذواق قرائه ، لأنه يحب الذوق الفنى السليم ، فتعين أن مراده المعنى الأول ، وهو أمر وأدهى .

أجل . . لم يكن أبو هريرة غنياً ، ولا أرسقراطياً ، إنه أحد ملايين الفقراء الذين عاشوا كراماً رغم الفاقة والحرمان . ومتى كان الفقر رذيلة أو عاراً ؟ إنما لم نسمع في عصر من العصور بسقوط عدالة إنسان ، أو احتقاره بسبب فقره ، وأن مثل هذا الحكم لا يصدر إلا في بيئة مادية ، يعيش أبنائها مترفين مبذرين . . أو في مجتمع تحكمت به عادات الأرستقراطية وسفنة أعرافها وتقاليدها . .

وما كنا نظن أن يحكم الكاتب على أبي هريرة بالمهانة والازدراء لكونه فقيراً ، لأننا على علم يقين بأنه ليس واحداً ممن ذكرنا ، وهو الذى قال في مقدمة كتابه : إنما يحكم بما أمر الله ورسوله ، ويتبع في بحثه الحق ، فعلى أى أساس بنى حكمه هذا !! ؟ هل في القرآن أو السنة ما يجعل الفقر عيباً أو عاراً ؟ . . كلا . . فهذا هو بجانب المنهج العلمى الذى وضعه لنفسه .

ثم هل في عمل أبي هريرة وسعيه - كى لا يكون عالة على قومه - عيب ؟
وهل كان العمل في يوم من الأيام عاراً ؟ .
وأغرب من هذا أنه يأخذ على أبي هريرة (حفاء) ويدعى (عريه)
راضياً بهذا الهوان .

أقول هل كان جميع الناس ينتعلون الأحذية والنعال ؟ ومتى كان
مقياس العدالة الانتعال أو عدمه ؟ ونحن في القرن العشرين ما سمعنا في يوم
من الأيام بسقوط عدالة حاف ، أو ثبوت عدالة منتعل !! والحفاة
كثيرون . فالتناس سواء حفاتهم ومنتعلوهم ، وإنما المفاضلة في التقوى
وحسن الخلق ، كما قال تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » (١) .
وإني لأعجب من ادعائه (عري) أبي هريرة . وأنساءل كيف
استنتج هذا ؟ ومن نقل إليه ذلك ؟ . ثم هل في كل ما سبق هوان وذل
لأبي هريرة رضى الله عنه ؟ .

ثم يقول الكاتب: (لكن لما أظهر الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم في
المدينة الطيبة بعد بدر وأحد والأحزاب وبعد اللثيا والي ، لم يكن لهذا
البائس المسكين حينئذ مذهب عن باب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهاجر إليه بعد فتح خيبر فبايعه على الإسلام . وكان ذلك سنة سبع للهجرة
باتفاق أهل الأخبار أما صحبته فقد صرح أبو هريرة - في حديث أخرجه
البخارى - بأنها إنما كانت ثلاث سنين : ص ٥) .

لقد سبق أن بينت أن الفقر والمسكنة لا يحطان من قنر المرء ومكانته
إلا عند من أعنت المادة قلوبهم ، ولم يكن دخول الجنة مشروطاً باللبس
والبدخ . « قرب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره » (٢) .
ولعل المؤلف يرد هذا الحديث لأن راويه أبو هريرة .

ثم إن أبا هريرة أسلم قبل خيبر على يد الطفيل بن عمرو (٣) وإنما هاجر

(١) الحجرات : ١٣ .

(٢) صحيح سلم : ٢٠٢٤/٤ و ٢١٩١ .

(٣) الإصابة : ٢٨٧/٣ وانظر في هذا الكتاب « إسلامه وهجرته » .

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام فتح خيبر ، فأكرمه الرسول صلى الله عليه وسلم وأسهم له كما في إحدى الروايات ، وأشار أبو هريرة حينذاك على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يقسم لأبان بن سعيد بن العاص ، لأنه قاتل ابن قوقل (١) . وابن قوقل هو النعمان صحابي استشهد يوم أحد . فهذا دليل على أن أبا هريرة كان قد أسلم قبل خيبر وكان يتتبع أخبار المسلمين قبل هجرته إلى المدينة . وأنه من ذوى رأى يتقدمون به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو صلحنا جدلاً بأنه أسلم يوم خيبر ، أنعيب عليه إسلامه هذا ؟ ألم يسلم بعد خيبر خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعثمان بن أبي طلحة وغيرهم ؟ .

وأما أن صحبته ثلاث سنوات كما قال أبو هريرة نفسه ، فهذا من باب التشريب لا من باب الحصر ، فأبو هريرة لم يعلم أنه سيأتى فى آخر الزمان من يحصى عليه أيام صحبته ، ويتتبع مناقصه ويزدرية لفقره ، ويرى فى هذا لوناً من الهوان والدل . وإذا عرفنا أن غزوة خيبر كانت فى (محرم) من السنة السابعة : أى فى أول تلك السنة واستمرت الغزوة نحو ثلاثين يوماً ، وأن أبا هريرة قدم المدينة على أشهر الروايات أيام فتح خيبر ، ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبها أى فى العشر الأول من صفر ، وأن وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت يوم الاثنين (١٣ ربيع أول سنة ١١ للهجرة الموافق ٨ يونيو سنة ٦٣٣ م) (٢) — إذا عرفنا ذلك — تبين أن أبا هريرة قد تشرف بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات وثلاثة وثلاثين يوماً . وإذا أراد أبو هريرة من تصريحه بالسنوات الثلاث الحصر ، يكون قد رفع من صحبته وملازمته للرسول صلى الله عليه وسلم ما قضاه فى البحرين مع العلاء الحضرمى سنة ثمان للهجرة .



(١) فتح البارى : ٢٨١/٦ والبخارى بشرح السننى : ٥٥/٣ .

(٢) تولى القبن : ٢٧٤ .

٣ - على عهد النبي صلى الله عليه وسلم :

وصفه بالفقر وأنه من أهل الصفة الذين لا مأوى لهم ولا معين (ص ٥ - ٨) ونسى أو تناسى أن يبين أن أهل الصفة كانوا أضياف الإسلام ، وقفوا أنفسهم للجهاد في سبيل الله وطلب العلم ، وكانوا صلة بين الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وعامة المسلمين ، فإذا ما أراد أن يبلغ تنزيلاً أو يجمع المسلمين دعا بعض أهل الصفة لينادوا في المسلمين ويجمعوهم ، وكان أكثرهم من المهاجرين وفيهم كرام الصحابة ، وكان يحبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرمهم ، وكثيراً ما كان يأكل معهم .

ثم عرض الكاتب جوع أبي هريرة وفقره ، وملازمته رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنه ، وفي هذا كله لم ير براءة أبي هريرة وصفاء نفسه وحسن سريرته ، بل حاول أن يعرضه على القارئ عرض الفقير البائس ، المنقطع المتشرد الذي يستجدي الصحابة ويلزم الرسول فقط ليشبعه ، لم ير في ذلك حرصه على العلم وعدم طمعه فيما في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وصوره الجائع المهاوت من جوعه : يريد فئات الموائد ، ويطلب الحياة الدنيا ، وأغضض الكاتب عينيه عن الروايات الثانية التي تبين حقيقة ملازمته للرسول عليه الصلاة والسلام ، وزهده في الدنيا وانقطاعه لخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم طلباً للعلم ، وقد سأله رسول الله : «ألا تسألني من هذه الغنائم التي يسألني أصحابك» ؟ فقال أبو هريرة : أسألك أن تعلمني مما علمك الله (١) .

ثم ذكر الكاتب ثناء أبي هريرة على جعفر بن أبي طالب لأنه كان للمساكين عوناً يكرمهم ويواسيهم . ويختتم هذه الفقرة بقوله : (وما زالت الصفة موطن أبي هريرة الذي يطمئن إليه ليلاً ونهاراً لا يأوى إلى ما سواها حتى ارتحل النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الدار الفانية ، ولحق بالرفيق الأعلى ، وقبل ذلك لم يقم أبو هريرة بشيء يعود عليه بشبع بطنه سرى

(١) حلية الأولياء : ٣٨١/١ والبداية والنهاية : ١١١/٨ .

القعود في طريق المارة ينزع إليهم مجموعته ، لا تحفره مهمة ولا يذكر في حرب ولا في سلم .

هكذا أراد أن يختم الكاتب حياة أبي هريرة في عهد رسول الله . مهيناً ذليلاً يستجدي أكف المارة . أمن العدالة ؟ أم من الحق ؟ أم من الوجدان العلمي والدوق الثقي الذي يدعيه الكاتب أن يصور أبا هريرة بهذه الصورة ؟ أبو هريرة الصحابي الذي ترك الدنيا وراءه . وهاجر إلى رسول الله حياً في الإسلام وطاعة لله : ولازم النبي الكريم أربع سنوات لا يريد منه إلا العلم الطيب الكثير . أبو هريرة الذي ترك الدنيا لأهلها ووقف نفسه للعلم وخدمة الرسول صلى الله عليه وسلم مقابل كلمات يعلمه إياها ومواعظ يؤدبه بها . أبو هريرة الذي عرفنا عفة نفسه وكرم أخلاقه وشهامته يوم أراد عمر أن يوليه على البحرين ثانية فأبى أن يقبلها بعد أن نزعته منه . يصوره الكاتب الأمين تلك الصورة التي لا يرضاها له حق بل ينفيها الواقع والتاريخ .



٤ - على عهد الخليفين :

يقول الكاتب في (الصفحة ١٤ - ١٥ : ألمنا بأخبار الخليفين واستقرأنا ما كان على عهدهما فلم نجد لأبي هريرة أثراً يذكر سوى أن بعثه عمر والياً على البحرين سنة إحدى وعشرين ، فلما كانت سنة ثلاث وعشرين عزله . وولى عثمان بن أبي العاص الثقفي ، ولم يكتف بعزله ، حتى استنقل منه لبيت المال عشرة آلاف زعم أنه سرقها من مال الله في قضية مستفيضة) . ويحيلنا الكاتب إلى العقد الفريد .

أما أنه ألم بأخبار الخليفين ، واستقرأ ما كان على عهدهما ، فلم يجد لأبي هريرة أثراً يذكر : فهذا مجرد زعم وادعاء ، فإن أبا هريرة اشترك في حروب الردة في عهد أبي بكر رضي الله عنه ، فقد روى الإمام أحمد ما دار بين أبي بكر وعمر عن أبي هريرة وفيه (فلما كانت الردة قال عمر لأبي بكر تقاتلهم وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول كذا وكذا ؟ قال فقال أبو بكر : والله لا أفرّق بين الصلاة والزكاة ، ولأقاتلن من فرق بينهما ، قال — أبو هريرة — فقاتلنا معه فرأينا ذلك رشداً (١)

وكان يمرّ بموقف أبي بكر رضى الله عنه ويشئى عليه ، فقد أخرج البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : والذي لا إله إلا هو . . . لولا أن أبا بكر استخلف ما عبد الله تعالى : ثم قال الثانية ، ثم قال الثالثة ، فتبيل له : مه يا أبا هريرة ! فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه أسامة بن زيد في سبعمائة إلى الشام ، فلما نزل بلدى خشب قبض النبي صلى الله عليه وسلم ، وارتدت العرب حول المدينة ، واجتمع إليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : رُدّ هؤلاء ، تُوجه هؤلاء إلى الروم وقد ارتدت العرب حول المدينة ؟ فقال : والذي لا إله إلا هو لو جرت الكلاب بأرجل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ما رددت جيشاً وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا حلت لواء عقده ، فوجه أسامة ، فجعل لا يمر بقبيل يريدون الارتداد إلا قالوا : لولا أن هؤلاء قوة ما نخرج مثل هؤلاء من عندهم ، ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم ، فلقوهم فهزموهم وقتلوهم . ورجعوا سالمين فثبتوا على الإسلام (٢) .

وفي عيد عمر رضى الله عنه اشتغل في طلب العلم والتعليم ورافق أمير المؤمنين في حجه . وحديثه حديث الريح عندما اشتدت بهم حين لم يذكر أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم آنذاك شيئاً فيها (٣) ، كما اشترك في وقعة اليرموك كذا أسافنا ، فلم يَحْمِلْ ذكر أبي هريرة في عهد الحليفين الراشدين إلا أن الكاتب لم يلم بأخبارهما كما ادعى ، وأما ولايته على البحرين والرواية التي ذكرها ابن عبد ربه من غير سند ، ويستشهد بها المؤلف فيقول (ثم دعا أبا هريرة ، فقال له : علمت أنى استعملتك على البحرين . وأنت بلا نعلين ، ثم بلغنى أنك ابتهت أفراساً بألف دينار

(١) سند الإمام أحمد : ١٨١/١ بإسناد صحيح .

(٢) البداية والنهاية ص ٣٠٥ ج ٦ ، والخلفاء للسيوطي ص ٧٤ ، والكمال ص ٦٢ ج ٢

(٣) سند الإمام أحمد : ٥٢١/٤ رقم ٧٦١٩ بإسناد صحيح .

وسمائه دينار قال — (أبو هريرة) — كانت لنا أفراس تنانجت وعطايا تلاحقت ، قال : حسبت لك رزقك ومؤنتك . وهذا فضل فأده . قال : ليس لك ذلك . قال : بلى والله وأوجع ظهرك . ثم قام إليه بالدرة فضربه حتى أدماه . ثم قال : اثبت بها ، قال : أحسبها (١) عند الله ، قال : ذلك لو أخذتها من حلال وأديتها طائعاً . أجبث من أقصى حجر البحرين (٢) . يحبى الناس لك لا لله ولا للمسلمين ؟ ما رجعت (٣) بك أميمة إلا لرعية الحمر (٤) . رأى المؤلف هذه الرواية توافقه فاستشهد بها ، ولم يذكر الرواية التي بعدها مباشرة ، فليس في تلك ضرب عمر لأبي هريرة . بل فيها ردّ أبي هريرة على عمر حين قال له : يا عدو الله سرقت مال الله ، قال أبو هريرة : ما أنا عدو الله وعدو كتابه ، ولكنى عدو من عاداهما . .

إن ما استشهد به المؤلف مجرد عن السند . فلو كان لروايته في الأصل سند أمكننا أن نتعرف من خلاله مقدار صحتها . بينما وردت الرواية الثانية التي لم تنص على ضرب عمر لأبي هريرة في مراجع كثيرة جداً بأسانيد صحيحة ، في حلية الأولياء وطبقات ابن سعد وتاريخ الإسلام والإصابة وفي عيون الأخبار ، وقد ذكرت هذا في ترجمته . فهذه الرواية التي استشهد بها المؤلف تردّ لأنها تخالف روايات أصح منها . ولو فرضنا صحتها ، فإن الرواية الثانية التي تلتها وليس فيها ضرب عمر لأبي هريرة . بل فيها مناقشة أبي هريرة عمر ، وبيان طريق أمواله التي جمعها . وردّه اتهامه الذي وجهه إليه ؛ أقول إن هذه الرواية تصحح ما قبلها ، وتلقى ضوءاً عليها إذ فيها (فقبضها — الدراهم — مني فلما صليت الصبح استغفرت لأمر المؤمنين) .

إن أبا هريرة يستغفر لأمر المؤمنين الذي شاطره ماله ، وهو يعلم

(١ و٢ و٣) في العقد الفريد : ٣٤/١ : احتسبها ... ومن أقصى حجر بالبحرين . ورجعت من غير تشديد الجيم . قال الكاتب في هامش الصفحة (١٥) : (الرجوع والرجيع العذرة والروث سمياً رجباً لأنهما رجباً من حالتهما الأول بعد أن كانا طعماً وعلفاً .. وكلمة الخليفة هذه من أفتلح كلمات التثنية) . أقول إن سوء فهم الكاتب للنص وهواه جللاه يفسر هذه الكلمة بما فسر ، بينما الحقيقة ما رجعت أي ما عادت . والنص لا يحتمل أكثر من هذا التفسير . فلم هذا التعامل ؟ وهل هذا سبيل الباحث النزاهة ؟ !

أن ما أخذهُ الأمير منه إنما هو عطاياء وأسهمه ، ومع هذا لم يحقد على عمر رضى الله عنه بل شعر في نفسه أنه مظلوم ، فراح يستغفر لأُميرهِ . .

هذا إذا اعتبرنا صحة الرواية ، علماً بأن الروايات الأخرى تقول :
(قال : فمن أين هي لك ؟ قلت : خيل نتجت ، وغلة رقيق لي ، وأعطيت تتابعت عليّ ، فنظروا ، فوجدوه كما قال) (١) وفي بعضها أنه أخذ منه إثني عشر ألفاً (٢) وأرجح أن عمر رضى الله عنه شاطره ماله ، كما شاطره من الأمراء ، إلا أنه لم يضربه ، وفي الحقيقة إن ابن عبد ربه يقول :
(ولما عزل عمر أبا موسى الأشعري عن البصرة وشاطره ماله وعزل أبا هريرة عن البحرين وشاطره ماله ، وعزل الحارث بن كعب بن وهب وشاطره ماله . . ودعا أبا موسى . . ثم دعا أبا هريرة . .) (٣) وقاسم عمر سعد بن أبي وقاص ماله حين عزله عن العراق (٤) ، فعمر لم يتم أبا هريرة ولم يشاطره ماله وحده بل تلك كانت سياسته مع ولاته ، كى لا يطمع امرؤ في مال الله ، ويحذر الشبهات ، وكان يعزل ولاته لا عن شبهة ، بل من باب الاجتهاد وحسن رعاية أمور المسلمين ، فلما عزل (المغيرة بن شعبة عن كتابة أبي موسى ، قال له : أعن عجز أم خيانة يا أمير المؤمنين ؟ قال : لا عن واحدة منهما ، ولكنى أكره أن أحل فضل عقلك على العامة) (٥) .

وكتاب عمر رضى الله عنه إلى العلاء بن الحضرمي يؤكد سياسته مع جميع ولاته وعماله فقد جاء في كتابه : (سر إلى عتبة بن غزوان — كان والياً على البصرة — فقد وليتك عمله ، واعلم أنك تقدم على رجل من المهاجرين الأولين الذين سبقك لهم من الله الحسن لم أعزله ألا يكون عفيفاً صلياً شديد البأس ، ولكننى ظننت أنك أعنى عن المسلمين في تلك الناحية

(١) تاريخ الإسلام : ٢/٣٢٨ ، وحلية الأولياء : ١/٣٨١ ، والبداية والنهاية : ١١١/٨ .

(٢) طبقات ابن سعد : ج ٤ ، القسم الثاني من ٥٩ .

(٣) المقد الفريد : ١/٣٢ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ، ص ١٠٥ ، قسم ١ ، ج ٢ .

(٥) المقد الفريد : ١/٦٠ .

منه ، فاعرف له حقه . وقد وليت قبلك رجلا فمات قبل أن يصل ، فإن يرد الله أن تلى وليت . وإن يرد الله أن يلى عتبة فالخلق والأمر لله رب العالمين . . (١) .

أما أنه ضربه فإنه غير معقول لأن عمر رضى الله عنه يعرف مكانته وميزته ، وأما أنه أهانه وقال له : (استعملتك على البحرين وأنت بلا نعين) ، فالواقع يكذب هذا لأن جميع المسلمين تحسنت أحوالهم أيام عمر ، وكثر عطاؤهم عندهما فتحت البلاد المجاورة فأغدت عليهم الغنائم والأموال الكثيرة . وإلى جانب هذا لم يرد في الروايات الصحيحة المعتمدة شيء من ذلك .

وهناك ما يدل على عدم اتهام عمر لأبي هريرة ، ويدل على استقامته وأمانته . وهو أن أمير المؤمنين عاد إلى أبي هريرة ، وطلب أن يستعمله ثانية على البحرين فأبى . وأن هذه الرواية تنمى ما نقله الكاتب . إلا أنه حذفها كي لا يظهر بطلان ما يدعيه ، وليتمم طعنه في أبي هريرة وفيها (فقال لي بعد ذلك : ألا تعمل ؟ قلت : لا . قال : قد عمل من هو خير منك يوسف صلوات الله عليه . قلت : يوسف نبي وأنا ابن أميمة ، أخشى أن يشتم عرضي ، ويضرب ظهري ، وينزع مالي) (٢) . هذا النص تنمى الخبر الذي رواه الكاتب وأبى أن يثبت للحقد الذي في نفسه على راوية الإسلام ، وهذا النص يؤكد عدم ضرب عمر لأبي هريرة إذ لو صح أنه ضربه لقال له أبو هريرة : لن أعود بعد أن شتم عرضي وضرب ظهري . وهكذا ثبت براعة أبي هريرة مما تنجأه عليه الكاتب .



٥ - على عهد عثمان : (ص ١٦ - ٢١) :

لقد رأينا موقف أبي هريرة يوم الدار ، وكيف حث الناس على الدفاع عن أمير المؤمنين ، إلا أن عثمان رضى الله عنه منعهم من القتال .

(١) طبقات ابن سعد ، ص ٧٨ ، قسم ٢ ، ج ٤ .

(٢) العقد الفريد : ٣٤/١ - ٣٥ و ٦٠ .

وأجمعت كل الروايات على وجود أبي هريرة بين من دافع عن عثمان رضي الله عنه يوم الدار .

إلا أن المؤلف يصوره بالمتنزه المستغل لتلك الفتنة من أجل تحقيق مآربه وغاياته ، فيقول بعد ذلك : (وهذا نال نصرة بعد ذبول ونهاة بعد خمول) ويقول : (وكان أبو هريرة على علم بأن الثائرين لا يطلبون إلا عثمان ومروان ، وهذا ما شجعه على أن يكون في المحصورين) . لا أدري كيف قرأ سريرة أبي هريرة واطلع عليها ، وليس لنا إلا الظاهر ، فقد كان محصوراً في الدار مع عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والجنس والحسين فكل افتراض يفترضه بالنسبة لأبي هريرة يفترض بالنسبة لمن كان معه فهل يقبل المؤلف هذا لسيدي شباب أهل الجنة ! ؟ .

ثم يقول : (ومهما يكن فقد اختلس الرجل هذه الفرصة فربحت صفقته وراجت سلعته ، وأكب بعدها بنو أمية وأولياؤهم على السماع منه فلم يأل جهداً في نشر حديثه والاحتجاج به . وكان ينزل فيه على ما يرغبون) . ثم استشهد بأحاديث موضوعة على أبي هريرة وحمله وزر وضعها وهو لا يد له فيها . وعلق في هامش (ص ١٨ و ١٩) (أن أولياء أبي هريرة يحلون الآفة بها على رواية في أسانيدنا) . ويأبى هو إلا أن يجعل أبا هريرة وضاعاً وألعوبة في أيدي الأمويين ، والأمويون لم يظهروا بعد . . . ! ؟ .



٦ - على عهد علي (ص ٢١ - ٢٦) :

. ينت فيما سبق اعتزال أبي هريرة جميع ما جرى من حوادث بعد استشهاد عثمان رضي الله عنه ، إلا أن المؤلف يأبى ألا أن يعتمد على روايات ضعيفة ليشارك أبا هريرة في بعض هذه الحوادث ، وليته يكتفي بذلك ، بل يعرض ما يريد مستهزئاً مزدرياً . فيقول : (خفت صوت أبي هريرة على عهد أمير المؤمنين ، واحتج برد الحمول ، وكاد أن يرجع إلى سبرته الأولى ، حيث كان هيان بن بيان ، وصلعمة بن قلعة قعدا عن نصرة أمير المؤمنين فلم ينضو إلى لوائه ، بل كان وجهه ونصيحته إلى أعدائه) .

ثم ساق رواية واهية مفادها أن معاوية أرسل أبا هريرة والنعمان بن بشير ليفاوضا علياً وبأخذوا قتلة عثمان إلى معاوية ، لتجتمع كلمة المسلمين بعدها ؛ وأقام النعمان بن بشير عند علي وعاد أبو هريرة إلى معاوية وأخبره بما حدث في محاولتهما . قال المؤلف : (فأمره معاوية أن يعلم الناس بفعل ذلك وعمل أعمالا ترضى معاوية) وهذه الرواية لم ترو بسند صحيح قط ولم أجدها إلا في نهج البلاغة .

ثم إن صحت الرواية فهل يعاب على أبي هريرة أن يكون وسيط خير وداعياً إلى جمع كلمة المسلمين ! ؟ وأما ما ذكره ابن قتيبة من قديم أبي هريرة وأبي الدرداء على معاوية وعلى رضى الله عنهما ومناصحتهما معاوية لحقن دماء المسلمين ثم اتصلاهما بعلى رضى الله عنه من أجل قتلة عثمان ، فإنها تدل على اعتزال أبي هريرة الفتنة ومحاولة جمع كلمة المسلمين ، بالرغم من ضعف هذه الرواية (١) .

ثم يقول الكاتب : (وحين حمى وطيس الحرب ورد على أبي هريرة من الهول ما هزم فؤاده وزلزل أقدامه ، وكان في أول تلك الفتنة لا يشك في أن العاقبة ستكون لعلى ، فضرب الأرض بذقنه قابلاً في زوايا الخمول يشبط الناس عن نصرة أمير المؤمنين بما يحدثهم به سرا ، وكان مما قاله يومئذ : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم » ص : ٢٤) .

هل بعد هذا النص شك في أن الكاتب متحامل على أبي هريرة ؟ إنه يدعى البحث العلمى والدقيق الفنى ، ثم يسيره هواه أنى يشاء ضارباً بما ادعى عرض الحائط ! ! ويأبى أن يقبل ما دل من النصوص على اعتزال أبي هريرة جميع الحوادث ، التى دارت بين علي ومعاوية رضى الله عنهما .

ومحاول الكاتب أن يستنتج من غزوة بسر بن أبي أرقطة الحجاز واليمن قبول أبي هريرة ولاية المدينة . فيقول : (وفي ختام هذه الفظائع أخذ

(بسر) البيعة لمعاوية من أهل الحجاز واليمن عامة ، فعندها باح أبو هريرة عما في صدره واستراح إلى بسر بن أرطاة بمكنون سره ، فوجد بسر منه إخلاصاً لمعاوية ونصحاً في أخذ البيعة له من الناس فولاه على المدينة حين انصرف عنها وأمر أهلها بطاعته ص : ٢٥) وهذا لم يثبت قط وقد بينت الصواب فيما سبق من حياة أبي هريرة (١) .



٧ - على عهد معاوية (ص ٢٦ - ٣١) :

قال الكاتب : (نزل أبو هريرة أيام معاوية إلى جناب مريع وأنزل أماله منه منزل صدق ، لذلك نزل في كثير من الحديث على رغائبه فحدث الناس في فضل معاوية وغيره أحاديث عجيبة) ثم تكلم عن وضع الحديث في عهد الأمويين وكثرة الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وادعى أن أبا هريرة كان في الرعي الأول من هؤلاء فحدث بأحاديث منكورة ذكرها ابن عساکر وغيره ، وساق أحاديث موضوعة لا يقبلها عقل ولا يرضها ضمير ، وضعها أتباع الأمويين بعد عهد معاوية ، نكاية بأتباع أمير المؤمنين على رضي الله عنه ، وجميع ما ادعاه يعرف أهل السنة مفرطيه ووضاعة ، ويقول الكاتب (ص ٢٩ - ٣١ : غير أنهم لم يجعلوا الآفة فيها من أبي هريرة نفسه وإنما جعلوها ممن نقلها عنه . . . وكذلك فعلوا في سائر ما صنعه يدا أبي هريرة مما ضاق ذرعهم . . . وله في صحيح البخاري ومسلم أحاديث أفرغها على هذا القالب وحاكها على هذا المنوال) .

إن الكاتب يتهم أبا هريرة اتهامين خطيرين ؛ الأول أنه تشيع لبني أمية ، والثاني أن حبه لبني أمية حله على وضع الحديث لهم (أي الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

ولهذا يعقد فصلين من كتابه ليبين (أيادي بني أمية عليه) ثم (تطوره

(١) انظر « أبو هريرة في عهد علي » من هذا الكتاب ،

في شكر أيادهم) وسنرد هذين الاتهامين بنقض حججه ، وبيان وجه الحق في ذلك قنبلاً يرد الشبهة الأولى .

أولاً — هل تشيع أبو هريرة للأُمويين :

إن أهل العلم جميعاً يعلمون أن أبا هريرة كان محباً لأهل البيت ، ولم يناصهم العداء قط ، ومشهور عنه أنه تمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكان يحب من أحبه رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وأبو هريرة هو الذي كشف عن بطن الحسن بن علي رضي الله عنهما وقال : أرني أقبل منك حيث رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقبَّل ، وقبَّل سرته (١) .

ثم إن أبا هريرة لم يكن دائماً على صلة حسنة معاوية ، فقد كان يعزله عن المدينة ويعين مروان بن الحكم ، ومن العجيب أن يدعى إنسان أهل من العلم بعضه أن أبا هريرة يكرهه علناً وأهله ، بعد أن يسمع ما دار بين مروان بن الحكم وأبي هريرة ، حين أراد المسلمون دفن الحسن مع النبي صلى الله عليه وسلم . فكان مما قاله : (والله ما أنت بوال ، وإن الوالي لغريك فدعه ، ولكنك تدخل فيما لا يعينك ، إنما تريد بهذا إرضاء من هو غائب عنك . يعني معاوية . .) (٢) ! ! ولكن الكاتب المتحامل على أبي هريرة والذي امتلأ قلبه ضغناً وحقدًا عليه يرى هذا مجرد رياء ومؤامرة مدبرة بينهما . ! ! (٣) ونرى أبا هريرة ينكر على مروان بن الحكم في مواضع عدة ، فهل هذا الإنكار أيضاً من باب المؤامرات التي يدبرها مروان وأبو هريرة لمخادعة العامة — كما زعم مؤلف كتاب (أبو هريرة) ؟ ، لقد أنكر عليه عندما رأى في داره تصاوير فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يقول الله عز وجل : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق

(١) سند الإمام أحمد : ١٩٥/١٣ ، رقم ٧٤٥٥ .

(٢) البداية والنهاية : ١٠٨/٨ .

(٣) انظر أبو هريرة لعبد الحسين : ٤٠ — ٤١ .

خلقاً كخلقى ! فليخلقوا ذرة » (١) وأبطل مروان بن الحكم يوماً بالجمعة فقام إليه أبو هريرة فقال له : (أنظروا عند ابنه فلان تروى حرك بالمرواح وتسقيك الماء البارد ، وأبناء المهاجرين والأنصار يصهبون من الحر ؟ لقد هممت أن أفعل وأفعل ، ثم قال : اسمعوا من أميركم) (٢) فهل هذا موقف المتشيع لبنى أمية ، النازل على رغباتهم في الحديث ، الداعى لهم ! أم أن هذا موقف ملتزم الحق ؟ إنه أنكر على الأمير تأخره ، وحفظ له حقه فأمر المسلمين بالسماح إليه . وهذا دليل آخر على مكانة أبي هريرة بين المسلمين . فلو كان حقيراً مهيناً ما سمع منه المسلمون وما تحمله مروان . ومع هذا فإن المؤلف لكتاب (أبو هريرة) قد يرى في هذه القصة لوناً جديداً من المؤامرات لتثبيت ملك الأمويين كما يتخيل المؤلف أبا هريرة في تفكيره وعلمه وذوقه الفنى ، واستنتاجه واستقرائه . . . !

وكان يجدر بالمؤلف أن يتهم أبا هريرة بالتشيع لأهل البيت ، لما روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناقبهم ومدحهم مما ورد في صحاح السنة المطهرة (٣) ، وهذا أولى له من أن يتتبع الأحاديث الضعيفة ، والموضوعة على أبي هريرة في مدح الأمويين ، ليهمة بحوالاتهم وتأيدهم ، بالرغم من وضوح وضع تلك الأحاديث ، ومعرفة الكذبة الواضحين لها . وجلاء أمرها . . .

ولو كان أبو هريرة متشيعاً للأمويين لأبى أن يروى بعض فضائل أهل البيت ، ويرجعه لخاص فضائل أمير المؤمنين على رضي الله عنه ، ولكن شيئاً من هذا لم يقع ، وكان أبو هريرة أسمى وأعلى من أن يكتم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لميل أو هوى ، وأرفع من أن يكذب على حبيبه الصادق المصدوق محمد صلى الله عليه وسلم ، وإننا

(١) مستند الإمام أحمد : ١٤٨/١٢ ، رقم ٧١٦٦ بإسناد صحيح ورواه البخارى .

(٢) العقد الفريد : ٤٢/١ .

(٣) انظر مستند الإمام أحمد ص ١٢٩ ، حديث ٧٢٩٢ . وص ١٩٥ ، رقم ٧٤٥٥

ج ١٣ . وص ٦٩ ، حديث ٧٦٣٦ . وص ٢٦٠ ، حديث ٧٨٦٣ ، ج ١١ . وفتح البارى ص ٧٦ و ٩٥ ، ج ٨ . وقد ذكرت هذا ما حضرف ، وليس على سبيل المحصر .

ثراه يروى في فضائل على مالا يحصى ، من هذا ما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه بسنده عن أبي هريرة : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر : « لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله . يفتح الله على يديه » . قال عمر بن الخطاب : ما أحيت الإمارة إلا يومئذ ، قال : فتصاورت لها (١) رجاء أن أدعى لها . قال : فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي طالب ، فأعطاه إياها ، وقال : « امش ، ولا تلتفت . حتى يفتح الله عليك » . قال : فسار على شيئاً ثم وقف ولم يلتفت . فصرخ : يا رسول الله ! على ماذا أمقاتل الناس ؟ قال : « قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فإذا فعلوا ذلك ، فقد منعوا منك دماءهم ، وأموالهم . إلا بحقها . وحسابهم على الله » (٢) .

إننا نرى المنصفين من أهل العلم لم يهتموا أبداً بهريرة — لروايته هذا الحديث — بالتشيع لعلهم رضي الله عنه ، وبالعداء للأمير المؤمنين عمر ابن الخطاب ، فأبى هريرة لا يتحزب لأحد ولا يميل لأحد ، ولا يسير وراء هوى متبع أو شهوة جامحة ، إنما هو ذلك الصالح العظيم الذي عرفنا استقامته وعدالته ، وتقواه وورعه وأمانته .

وقد تصور المؤلف جميع ما بين يدي أبي هريرة من نعمة وخير هي أفضال الأمويين عليه ، وإكرام منهم له ، لما بذله في سبيل تدعيم ملكهم ! ونسى أو تناسى أن أباً هريرة كان يحب العمل إلى جانب حبه العلم ، ونسى ما كان له من أعطيات وتجارة ، كما نسي أنه ولي البحرين للخليفة عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، وبين له مورد ماله الذي جاء به ، بل رأى أن جميع ما بين يديه من منح بني أمية له ، فهم الذين كسوه الخرز ، وألبسوه الكتان ، وبنوا له في العقبة قصرأ ، وهم الذين زوجوه بسرة بنت غزوان ، أخت الأمير عتبة بن غزوان ، ويستشهد لذلك بما رواه مضارب بن حزن

(١) فتصاورت لها : معناه تناولت لها . أي حرصت عليها ، أي أظهرت وجهي وتصدت لذلك ليتذكرني . انظر صحيح مسلم ، ص ١٨٧٢ ، هامش ١ ، ج ٤ .
(٢) صحيح مسلم ، ص ١٨٧١ ، حديث ٢٣ ، ج ٤ .

حين سمع أبا هريرة يكبر في الليل ، قال مضارب : (بينا أنا أسير تحت الليل ، إذا رجل يكبر ، فألقه بعري ، فقلت من هذا ؟ قال أبو هريرة . قلت : ما هذا التكبير ؟ قال : شكر . قلت : على مه ؟ قال : كنت أجيراً لبسرة بنت غزوان بعقبة (١) رجلى ، وطعام بطنى ، وكانوا إذا ركبوا سقت بهم ، وإذا نزلوا خلدتهم ، فزوجنيها الله ! ! فهي امرأتى (٢) .

فأبو هريرة يشكر الله عز وجل على نعمه وتوفيقه لزوجته من بسرة ، وأى شيء في هذا ؟ أى شيء أكثر من طيب نفس أبي هريرة وصفائها ، ورضائها بما قسم الله له . واحترامه لأنعم الله تعالى . وتواضعه وتذكره ما كان عليه وإقراره بفضل الله عز وجل عليه . ولكن المؤلف استغل طيب نفس أبي هريرة للتشهير به ، ورأى في كل ذلك مادة غزيرة يشوهها كما يحب ويرضى .

وفي هذا كله يرى أن الأمويين استعملوه برهم (فلكوا قياده ، واحتلوا سمعه وبصره وفؤاده ، فإذا هو لسان دعايتهم في سياستهم ، يتغلور فيها على ما تقتضيه أهواؤهم .. ص ٣٥) .

هكذا أراد المؤلف أن يصور أبا هريرة ، الذي عرفنا اعتزاله الفتن ، وسيره مع الحق ، ومناصحته للمسلمين ، وجه لأهل البيت .

وهكذا يأتي الله إلا أن يقوِّض ما حاكه أعداء أبي هريرة من شبهات ضده ، ويكشف النقاب عن وجه الحق ، ليزهق الباطل ، وصدق الله العظيم إذ يقول : « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه » (٣) .



ثانياً - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذباً على رسول الله ؟

لقد افترى المؤلف على أبي هريرة افتراءات لا يتصورها إنسان من مستشرق متجاهل أو من عدو متحامل ، قال : (فتارة يقتث الأحاديث

(١) العقبة ، أى توبة ركوبه .

(٢) سير أعلام النبلاء ، ص ٤٤١ ، ج ٢ .

(٣) الأنبياء : ١٨ .

في فضائلهم وتارة يلفق أحاديث في فضائل الخلفيتين ، نزولا على رغائب معاوية وفئته الباغية . إذ كانت لهم مقاصد سياسية ضد الوصي وآل النبي وحديثك حديثه في تأمير أبي بكر على الحج سنة براءة — وهي سنة تسع للهجرة — وحديثه في أن عمر كان محدثاً تكلمه الملائكة (١) . وقد اقتضت سياسة الأمويين في نكاية الهاشميين تثبيت هذين الحديثين وإذاعتها بكل ما لمعاوية وأعرانه . . . من وسيلة أو حيلة . . . حتى أخرجتهما الصحاح . . . وتارة يقتضب أحاديث ضد أمير المؤمنين جرياً على مقتضى تلك السياسة كقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لم تحبس الشمس أو ترد لأحد إلا ليوشع بن نون ليألى سار إلى بيت المقدس » . . (ص ٣٦ — ٣٧) .

لقد سيطر على المؤلف هواه ، حتى أصبح لا يرى في أبي هريرة إلا الكذوب والوضاع ، فتكذب ميل الحق ، وقذف الصحابة بالكذب ، وتجاهل ما أجمع عليه المؤرخون الثقات ، واعتمد على روايات الضعفاء ، فكان كلام الطبرسي عنده كالتزويل الحكيم . وضرب بصحاح الكتب عرض الحائط ، فيحاول طمس الحق ، وتحريف الصواب ؛ وإنني قبل أن أجيب عن زعمه أن الرسول صلى الله عليه وسلم عزل أبا بكر عن ولاية الحج أتساءل كيف حبست الشمس أو ردت لأمر المؤمنين على رضى الله عنه ؟ وهل أمسكت الشمس عن الغروب أيتمكن رضى الله عنه من أداء صلاة العصر في وقتها ؟ إن هذه معجزات لا تكون في كل وقت ، ولا يمن الله بها إلا على رسله !! ثم لم تُرد الشمس له أو تمسك ، ويمكنه أن يقضى الصلاة !! والصحاح لم تذكر شيئاً عن هذا الخبر ، فأترك للمؤلف أن يبين لنا كيف حبست الشمس ومتى كان ذلك علناً نفيد منه ؟ لقد ادعى هذا قبله ابن المطهر الحلبي ، ورد عليه ابن تيمية ردّاً قوياً ، وبيّن كذب هذا الادعاء (٢) .

(١) يشير إلى حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون ، فإن يك في أمي أحد فإنه عمر) . فتح الباري : ٤٩/٨ . محدث بفتح الدال : أي ملهم وصادق الظن ، يجري الصواب على لسانه ، والتاريخ يشهد لعمر بهذا في أمور مشهورة .

(٢) المنتقى من منهاج الاعتدال ، ص ٢٤٤ وما بعدها .

وأما حديث أبي هريرة في تأمير أبي بكر على الحج سنة براءة ، فإنه جاء من طرق كثيرة لا يرقى إليها الشك ، ولا يتناولها الظن ، والمؤرخون مجمعون على أنه كان أمير الحج ذلك العام ، وأن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث علياً بأول براءة ، ليقرأها على الناس ، وقد سأل أبو بكر علياً عندما أتاه : هل استعملك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الحج ؟ قال : لا ولكن بعثني أقرأ أو أتلو براءة على الناس (١) ، ويقول الإمام الشافعي : (بعث رسول الله أبا بكر والياً على الحج في سنة تسع ، وحضره الحج من أهل بلدان مختلفة ، وشعوب متفرقة ، فقام لهم مناسكهم ، وأخبرهم عن رسول الله بما لهم وما عليهم ، وبعث علي بن أبي طالب في تلك السنة فقرأ عليهم في جمعهم يوم النحر آيات من سورة (براءة) ، ونزل إلى قوم على سواء ، وجعل لهم ممدداً ونهاهم عن أمور) (٢) .

ولكن المؤلف - الذي اتبع المنهج العلمي ، والدقيق الفني السليم ، كما ادعى - أبى إلا أن يساير أصول عقيدته ، ورفض هذه الروايات ، وقبل رواية الطبرسي وفيها أنه أعطى علياً أول براءة (وعهد إليه بالولاية العامة على الموسم ، وأمره بأن يغير أبا بكر بين أن يسير مع ركابه أو يرجع إلى المدينة) (٣) .

الأول : أنها شاذة ومنكرة لمخالفتها الروايات الصحيحة الموثوق بها .

الثاني : أنها غير مستندة فلا تقوم دليلاً ؛ وكيف نحكم بصحتها ، ونقبلها من غير أن نعرف الأمتاء الذين نقلوها إلينا ؟ .

ولو فرضنا أنها صحيحة السند ، ولم يذكره الكاتب ، فهي مردودة من

(١) سيرة ابن هشام : ٢٠١/٤ . وانظر البخاري بشرح السدي : ٧٦/٣ . حج أبي بكر بالناس سنة ٩ .

(٢) الرسالة : ٤١٤ ، رقم الفقرة : ١١٣٢ و ١١٣٤ . وانظر المتقن من منهاج الاعتدال ، ص ٣٤٠ حيث يرد ابن تيمية على الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي ، (٦٤٨ - ٥٧٢٦هـ) ، وينقض ما ادعاه من عدم تولية الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي بكر إمارة الحج سنة تسع . وانظر ص ٤٩٧ و ٥٣٩ منه .

(٣) أبو هريرة لعبد الحسين : ١٦٢ عن مجمع البيان : ٣/٣ .

حيث المتن ، لأنها تخالف إجماع الروايات الموثوق بها ، التي لم يستشهد بها المؤلف (١) ثم حاول الكاتب أن يدعم رأيه هذا بروايات ضعيفة تطعن في كبار الصحابة ، وهي تتنافى مع المنطق السليم ، ويرفضها الذوق الفني ، ويردها المنهج العلمي ، ويدحضها الواقع التاريخي بما يعارضها وينقض صحتها . فما استشهد به ما رواه عن ابن عباس في الصفحة (١٦٦) من كتابه قال : (قال مرة : إني لأماشي عمر بن الخطاب في سكة من سلك المدينة إذ قال لي : يا ابن عباس ما أرى صاحبك إلا مظلوماً ، قال : فقلت في نفسي : والله لا يسبقني بها . فقلت له : يا أمير المؤمنين : فاردد إليه ظلامته ، فانتزع يده من يدي ومضى بهمهم ساعة ، ثم وقف فلقته ، قال : يا ابن عباس ، ما أظنهم أنهم منعهم عنه إلا أنهم استصغروه ، فقلت : والله ما استصغره الله ورسوله حين أمره أن يأخذ براءة من صاحبك ، فأعرض عني وأسرع الحديث) .

سإن هذا الخبر مردود من وجوه ينطق بها النص نفسه ، منها :

— أولاً : متى أماشي الخليفة الفاروق ابن عباس رضي الله عنهما ؟ ومتى دار بينهما هذا الحوار ؟ يفهم من النص أن هذا الحادث كان في خلافة عمر رضي الله عنه أي بين سنة (١٣ و ٢٣) فإن كان خطابه هذا في أول خلافته — أي حين كان عمر ابن عباس ست عشرة سنة وعمر أمير المؤمنين ثلاثاً وخمسين سنة ، لأن عمر ولد قبل الهجرة بأربعين سنة ، وابن عباس ولد قبلها بثلاث سنين — فهو غير معقول ، ولا يتصور أن يناقش عمر رضي الله عنه ابن عباس — وهو قتي يافع في مستقبل العمر — في أمور الخلافة ، وفي الأمة أكابر الصحابة ! !

وإن كانت الحادثة في آخر عهد عمر رضي الله عنه يكون له ثلاث وستون سنة ولابن عباس ست وعشرون سنة ، يبعد معها أن تجري مثل هذه

(١) انظر مستد الإمام أحمد : ٣٢/٢ رقم ٥٩٤ و صفحة ٣١٩ رقم الحديث : ١٢٨٦ .
وسيرة ابن هشام والبخارى والرسالة المذكورتين آنفاً . وتاريخ الطبري : ٣٨٢/٢ .

المنافشة بينهما ، لما عرف من أدب ابن عباس ووقار عمر ، ورجوعه إلى الحق .

ثانياً : إن علائم الوضع ظاهرة على هذا الخبر ، ذلك لأن علياً رضي الله عنه لم تقم له بعد جماعة وأصحاب ، حتى يقول أمير المؤمنين عمر لابن عباس : (ما أرى صاحبك إلا مظلوماً) ولم كان مظلوماً؟ وما هي المناسبة التي تدعو أمير المؤمنين لأن يتعطف ابن عباس ويسرى عنه باعترافه بظلامه أبي الحسن ؟ .

ثم هل يتصور من عمر أن يعرف ظلامه لإنسان ولا يردّها ؟ وكيف يكون هذا ولا يرد ظلامه صاحبه على رضي الله عنهما ؟ .

ولو سلّمنا بوقوع هذه المحاوره ، فن هؤلاء الذين ظلموه ؟ ومن يعنى في قوله : (ما أظنهم منعهم عنه إلا أن استصغروه) ؟ .

ثم من الذين منعوا عنه الخلافة ، ومن الذي استصغره ، وهل كان صغيراً حقاً ؟؟ لم يمنع أحد الخلافة عنه أيام بيعة الصديق ، بل أجمع الناس على خلافة أبي بكر ، ولم يد على رضي الله عنه أى استياء منها وسرعان ما أعلن بيعته ؛ ولا يمكن أن يقصد عمر بقوله هذا أحقية على رضي الله عنه بالخلافة من الصديق ، والتاريخ دليل على ما ذهب إليه جمهور المسلمين . ثم إن علياً نفسه لم يكن صغيراً آنذاك ، وكما وافق على خلافة أبي بكر وافق على خلافة عمر وأعلن بيعته ، والإمام على نفسه يشهد للعمرين بمكانتهما فيدحض كل افتراء وكذب ، وينقض ما ورد في هذا الخبر . ويأتى الله إلا أن يظهر الحق على لسان ابن عباس رضي الله عنهما ، الذي لفّق ذاك الخبر على لسانه . قال ابن عباس رضي الله عنهما : وضع عمر على سريره فتكفّه الناس ، يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم ، فلم يرعنى إلا رجل أخذ بمنكبي ، فإذا على بن أبي طالب فترحم على عمر وقال : ما خلّفت أحداً أحب إليّ أن ألقى الله بمثل عمله منك ، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبيك ، وحسبت أنى كنت كثيراً أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ذهب أنا وأبو بكر وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر

وخرجت أنا وأبو بكر وعمر « (١) . فرضى الله عن الصحابة جميعاً وأرضاهم ، فقد كانوا خير قدوة للناس في حياتهم واخوتهم ، ولكن أهل الأهواء أبوا ألا أن يبعدوا الشقة بينهم ، ويصطنعوا الخلافات ، ويستغلوا بعض الحوادث ، يدفعهم إلى ذلك الضغائن والحقد الذي في نفوسهم ضد الإسلام والمسلمين ، كل ذلك لتفريق الكلمة وتحقيق مآربهم وإشباع ميولهم .

(١) فتح الباري : ٤٧/٨ . والأخبار التي تعارض ما رواه مؤلف كتاب (أبو هريرة) وثبتت حب على رضى الله عنه للخلفاء الثلاثة ، وعدم إنكاره لخلافهم أو اعتبار نفسه خصماً لهم يريد رد ظلامته ، أقول إن هذه الأخبار كثيرة جداً منها : ما ذكره السيوطي قال : « أخرج ابن عساكر عن الحسن قال : لما قدم على علي البصرة قام إليه ابن الكواء ، وقبس ابن عبادة فقال : ألا تخبرنا من سيرك هذا الذي سرت فيه تتولى على الأمة تضرب بعضهم ببعض ؟ أعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم عهده إليك ؟ فحدثنا فأنت الموثوق المأمون على ما سمعت فقال : أما أن يكون عندي عهد من الذي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك فلا ، والله لئن كنت أول من صدق به ، فلا أكون أول من كذب عليه ، ولو عنى من الذي صلى الله عليه وسلم عهد في ذلك ما تركت أخا نبي بن مرة ، وعمر بن الخطاب يقومان على سببه ولقاتلتها بيدي ولو لم أجد إلا بردي هذا ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل قتلاً ، ولم يمت لمجأة ، مكث في مرضه أياماً وليال يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة فيأمر أبا بكر فيصل بالناس وهو يرى مكاني ، ثم يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة ، فيأمر أبا بكر فيصل بالناس ، وهو يرى مكاني ، ولقد أرادت امرأة من نساء أن تصرفه عن أبي بكر فأبى وغضب ، وقال : « أنتن صواحب يوسف . مروا أبا بكر يصل بالناس » فلما قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم نظرنا في أمورنا فاستقرنا لدياننا من رضى نبي الله لديننا . وكانت الصلاة أصل الإسلام وقوام الدين ، فباينا أبا بكر ، وكان لذلك أعلام لم يختلف عليه منا اثنان . فلما قبض تولاها عمر ، فأخذنا بسنة صاحبه ، وما يعرف من أمره ، فباينا عمر ، ولم يختلف عليه منا اثنان ، فلما قبض تذكرت في نفسي قرابتي وسابقتي وسالفتي وفضل ، وأنا أظن أن لا يعدل بي . ولكن خشى ألا يعمل الحليفة بعده ذنباً إلا لحقه في قبره ، فأخرج منها نفسه وولده ، ولو كانت عناية منه لأثر بها ولده ، فبرى منها إل رهط من قريش ستة أنا أسدهم ، فلما اجتمع الرهط ظننت ألا يعدلوا بي ، فأخذ عبد الرحمن بن عوف موافقتنا على أن نسمع ونطيع لمن ولاء الله أمرنا ، ثم أخذ بيد عثمان ابن عفان ، وضرب بيده على يده فظنرت في أمري فإذا طاعني قد سبقت بيئي ، وإذا ميشاق قد أخذ لغيري ، فباينا عثمان فأدريت له حقه ، وعرفت له طاعته ، وغزوت معه في جيوشه ، وكنت آخذ إذا أعطاني وأغزو إذا أغزاني وأضرب بين يديه الحدود بسوطي . فلما أصيب ظنرت في أمري ، فإذا الخليفةان اللذان أخذاهما بعهد رسول الله إليهما بالصلاة قد مضيا ، وهذا الذي أخذ له الميثاق قد أصيب فبايعت أهل الحرمين وأهل هذين المصرين ، فوثب فيها من ليس مثل ولا قرابته كقرابتي ، ولا علمه كعلمي ، ولا سابقته كسابقتي ، وكنت أحق بها منه . ٨١ »

انظر تاريخ الخلفاء القاهن بأمر الأمة للسيوطي : ١١٩ .

ومعاذ الله أن يروى ابن عباس ذلك الخبر ، ولكن يد الوضع صنعته ،
لثبت بالفقرة الأخيرة منه أحقية على رضى الله عنه بالخلافة . . ولثبت
ولايته العامة على الحج سنة براءة .

ثالثاً : إن هذا الخبر لم يرد في كتاب موثوق به ، وقد نقله الكاتب
عن كتاب (الموفقيات) للزبير بن بكار المشهور ، وهو ثقة قد ألف تاريخه
هذا للموفق بالله بن المتوكل الخليفة العباسي . إلا أنه لم يذكر إسناده فقط
الاحتجاج به .

وهكذا تبين لنا ضعف هذا الخبر سنداً ومتناً : إلا أن المؤلف لم يأخذ
ما ذكرناه مأخذاً سليماً ولم يعتبره ، ورأى في هذا الخبر ما يشئ غليله ،
ويشبع رغبته بتوجيه الطعن ، لا إلى أبي هريرة وحده ، بل إلى الخليفين
الراشدين رضى الله عنهم جميعاً ، فعقب على تلك الرواية بقوله :
(فإله أبوه ! كيف استظهر على الخليفة بهذه الحجة البالغة ، فأخذه من
بين يديه ومن خلفه ومن جميع نواحيه حتى لم يبق في وسعه أن يثبت فأعرض
وأسرع . ولو أن صاحبه كان هو الأمير في ذلك الموسم — كما زعم
أبو هريرة — ما لاذ إلى الإسراع بل كانت له الحجة على ابن عباس ، وعمر
كان مع أبي بكر إذ توجه براءة ، وإذا رجع من الطريق فهو من أعرف
الناس بحقائق تلك الأحوال) (١) .

هذه إحدى النتائج التي يرى إليها الكاتب من وراء ذلك الخبر ، ولكن
ابن عباس لم يأخذ الخليفة من بين يديه ومن خلفه ومن جميع نواحيه ،
لأن شيئاً من هذا كله لم يكن ، وإلى على يقين من عدم صحة ذلك الخبر الذي
بينت ضعفه ، ومنافاته للذوق السليم والمنطق والمنهج العلمي ، لوجود روايات
صحيحة ثابتة ترده ، وتقوم حجة على المؤلف ، وتبرئ ابن عباس مما أُلصق
به ، وتنزه الخلفاء الثلاثة عن تلك التهم الباطلة التي وجهت إليهم . وثبت
مقام على رضى الله عنه وجه لهم . وتنبى كل افتراء عليه وعليهم ، وإن

هذا الروايات ستأخذ الكاتب من بين يديه ، وتسد عليه كل منفذ ، وتقوض كل حجة يدعيها في هذا الموضوع .

ثم يتابع الكاتب عرض بعض الأخبار ، ليدعّم ما ذهب إليه من ولاية أمير المؤمنين على رضى الله عنه للحج سنة براءة ، وإن جميع ما استشهد به مطعون في صحته ، والصحيح منه ينص فقط على إرسال أمير المؤمنين على رضى الله عنه بأول براءة . ثم يستنتج المؤلف بعد هذا ما يأتي فيقول : (ألا تراه كيف حرّف الحديث عن موضعه ، وصرف الفضل فيه عن أهله ، متقرباً فيها حرّف إلى أولياء الأمور ، ومتحجباً فيها صحف إلى سواد الجمهور ، اختلق لهم ما يروقهم من تأمير أبي بكر الصديق . وما أدراك ما فعل ؟ ! إنه أحرص بذلك ألسنة الثقات الأثبات عن معارضته ، وألجم أفواههم أن تنبس في بيان الحقيقة بينت شفة ، خوفاً من تألب العامة رجاج الناس ، وإشفاقاً من نكال أولى الأمر ووبالهم يومئذ ؟ وما أدراك ما يومئذ ؟ !) (١) .

إنه يتهم أبا هريرة بتحريف الحديث عن موضعه ، لأنه لم يخلق حديثاً يتمشى مع هوى المؤلف ، ويوافق ميوله وما يصبو إليه ، ويدعى أنه انتقص الإمام ، وصرف عنه ذلك الفضل الذى ادعاه في رواية الطبرسى ؛ كل هذا فعله أبو هريرة ليتقرب إلى الأمويين ؟ ! وليتقرب إلى سواد الجمهور بما يروقهم ؛ عجب من المؤلف كيف يدعى هذا ؟ ! ولم يرض أبو هريرة الجمهور ، ويكذب على الرسول من أجل ذلك ؟ ! يخشى أبو هريرة الجمهور ولا يخشى الله ورسوله ؟ هذا اقترأ على أبي هريرة ، واقترأ على الحق ، واستخفاف بجمهور المسلمين ، وزعم واضح منه أنهم على غير صواب فيها يعتقدون ، وعلى غير هدى فيها يعرفون ، إنه يتهم الجمهور في هذا ويجعلهم من يماثلون السلطان . . ويناقون كما يريد . . ويتحامل على أولى الأمر فيصورهم بالمستبدين الفاشين الطاغين . عجب من المؤلف

(١) أبو هريرة لعبد الحسين : ١٨٠ .

كيف يريد أن يقلب الحقائق التاريخية التي عرفها كل إنسان آنذاك ، وعاصرها كثير من المسلمين ، فيجعل أبا هريرة كذاباً يضع ما يروق للجمهور ! فهل الجمهور على خطأ في معرفتهم أم أن بعض أهل الأهواء الذين دفعتهم ميولهم وأهوائهم إلى الكذب والتلفيق وقلب الحقائق هم المخطئون ! ! ؟ إن الواقع والبحث العلمي شيء والانسياق وراء العاطفة والهوى شيء آخر ، فللمرء أن يميل إلى أي مبدأ أو إلى أي شخص ، وله أن يحب أو يكرهه ، ولكن لا يجوز بأي شكل أن يحرف الحقيقة . ويتخالف الواقع ، فأبو هريرة لم يكذب في هذا الخبر ولا في غيره ، والجمهور في تأمير أبي بكر على الحج لم يختلفوا أخباراً من عندهم ، إنما كانوا على الحق والصواب ، لأنهم عاصروا ذلك وعرفوه ورفضوا كل خبر يناقض الحقيقة التاريخية الصادقة . وهم في اعتقادهم هذا وأبو هريرة في خبره لم عنعوا أحداً من أن يقول ما يعرف وما يعتقد ، وقد كانت الحرية عامة . وكان المسلمون على جانب عظيم من الجرأة في الحق . حتى إن بعض النساء كن يناقشن الخلفاء ويستدركن عليهم ، والتاريخ يشهد بهذا ، ولو كان أبو هريرة غير صادق في خبره لانبثرت ألسنة الحق تقوّمه وترده إلى الصواب ، وقد كان في الأمة أكابر الصحابة وعلمائهم . ممن اعتزلوا الفتن . فلم يرد قط رد أحد منهم على أبي هريرة ، وأكثر من هذا لم ينفرد أبو هريرة برواية هذا الخبر ، بل رواه كثيرون ، حتى إن ابن سعد عندما يروي ذلك يقول (قالوا) (١) وقد رواه ابن عمر (٢) وأبو جعفر محمد بن علي رضوان الله عليهم (٣) وغيرهم ، فهل هؤلاء جميعاً وضعوا الخبر تقرباً إلى أولياء الأمور ؟ ! وأكثر من هذا اعتراف الإمام علي رضي الله عنه بولاية أبي بكر العامة على الحج (٤) أفبعد هذا نحاول امرؤ أن يقلب الحقائق ويحرف النصوص ، ويطعن في أكابر الصحابة وفي علمائهم ؟ !

(١) طبقات ابن سعد : ٢ : ١٢٠/١ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٣ : ١٢٥/١ .

(٣) سيرة ابن هشام : ٢٠٣/٤ . وانظر تاريخ الطبري : ٢ : ٣٨٢ .

(٤) انظر سيرة ابن هشام : ٢٠٣/٤ ، وتاريخ الطبري : ٢ : ٣٨٢ .

ثم يستنتج الكاتب ما يلي فيقول : (أراد أبو هريرة بحديثه هذا أن يحتاج المقام المحمود الذي رفع الله ورسوله يومئذ سمكه مقام أمير المؤمنين في ذلك الموسم ، إذا كان يرمى إلى أمرين . أحدهما أن المهمة التي جاء بها على إنما كان أمرها بيد أبي بكر الصديق بسبب إمارته على الحج وولايته العامة تلك السنة على الموسم ، وأن أبا بكر لم يكنف بعلى في أداء المهمة حتى يبعث أبا هريرة (١) في رهط من أمثاله الأقوياء الأشداء . . وحسبك في تزييف هذا أن الله تعالى لم ير أبا بكر نفسه أهلاً لأداء هذه المهمة فأرجعه عنها . .) (٢) هكذا أراد المؤلف أن يصور الحادثة ، وهذا ما استنتجته منها ، وقد ظهر زيف ما ادعى وبطلان ما زعم .

تجلى المؤلف أن أبا هريرة كان يسير بتوجيه الأمويين ، وينزل على ما يحبون ويضع لهم الحديث ، وأدلى بحجته على ذلك فساق أخباراً لا ترقى إلى الصحة والحقيقة فقال :

(قال الإمام أبو جعفر الإسكافي : إن معاوية حل قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في على تقتضي الطعن فيه والبراءة منه ، وجعل لهم على ذلك جعلاً يرغب في مثله ، فاختلفوا له ما أرضاه ، منهم أبو هريرة وعمر بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ، ومن التابعين عروة ابن الزبير إلى آخر كلامه) .

وقال : (لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام الجماعة جاء إلى مسجد الكوفة فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه ، ثم

(١) يقدر المؤلف إلى الحديث الذي ذكره في الصفحة ١٧٩ من كتابه عن أبي هريرة (بعثني أبو بكر في الحجلة التي أمره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع بسنة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون يميني : أن لا يصح بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ثم أردف رسول الله بعلي بن أبي طالب فأذن معنا يوم النحر) . يذكر هذا الحديث ويعلق عليه بأنه من تزوير أبي هريرة وتثنيته ليرضى رعاك الناس والسلطة الحاكمة . وأن هذا الحديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه . انظر البخاري بشرح السنن : ٧٦/٢ وابن سعد في طبقاته انظر ٢ : ١٢٠/١ .

(٢) أبو هريرة : ١٧٠ .

ضرب صلته مراراً ! ! وقال : يا أهل العراق .. أتزعمون أنني أكذب على الله ورسوله (١) وأحرق نفسي بالنار ؟ والله لقد سمعت رسول الله يقول : «إن لكل نبي حرمًا ، وإن المدينة حرمي ، فمن أحدث فيها حدثًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قال : (وأشهد بالله أن علياً أحدث فيها ! ! فلما بلغ معاوية قوله أجازته وأكرمه . وولاه إمارة المدينة . ص ٣٨ — ٣٩) وروى في هامش ص ٣٩ (عن سفیان الثوري عن عبد الرحمن بن قاسم عن عمر بن عبد الغفار : أن أبا هريرة لما قدم الكوفة مع معاوية كان يجلس بالعشيات بياب كنندة . ويجلس الناس إليه فجاءه شاب من الكوفة — لعله الأصمغ بن نباته — فجلس إليه فقال : يا أبا هريرة .. أنشدك بالله أسمعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي بن أبي طالب : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » ؟ فقال : اللهم نعم . قال : فأشهد بالله لقد واليت عدوه وعاديت وليه ثم قام عنه وانصرف) (٢) .

هذه أخبار مختلفة استشهد بها المؤلف ليدعم زعمه أن أبا هريرة كان عميلاً للأُمويين ، وضاعاً للحديث . إلا أن هذه الأخبار مردودة سنداً ومتناً .

أولاً : أما من حيث السند . فإن ابن أبي الحديد صاحب شرح نهج البلاغة نقل هذه الأخبار عن شيخه محمد بن عبد الله أبو جعفر الإسكافي (— ٢٤٠ هـ) وهو من أئمة المعتزلة المتشيعين . والعداء مستحكم بين المعتزلة وأهل الحديث من أواخر القرن الأول الهجري وأصبح متوارثاً . وأترك التعريف بأبي جعفر وتزكيته لتلميذه ابن أبي الحديد فيقول : ذكر

(١) إن صاحب كتاب «أضواء على السنة» ساق هذه الروايات في ص ١٩٠ — ١٩١ وعلق في الهامش على هذا الخبر فقال : (يدل هذا القول على أن كذب أبي هريرة على النبي قد اشتهر حتى عم الاتفاق لأنه قال ذلك وهو بالعراق وأن الناس جميعاً كانوا يتحدثون عن هذا الكذب في كل مكان . هامش ١٩٠) انظر إلى هذا المؤلف الذي أخذ عن أستاذ فزه وتفرق عليه بالاستنتاجات الخيالية والأوهام الصورية . ولكن له وقفة بين يدي الله تعالى .

(٢) يعلق صاحب كتاب «أضواء على السنة» بعد هذا الخبر فيقول : (ثم قام عنه بعد أن صفحه هذه الصفحة الأخيرة . .) إنه يريد أن ينتهز أية فرصة ليصب غضبه على أبي هريرة لينفضه لياه وحقده عليه .

شيخنا أبو جعفر الإسكافي رحمه الله تعالى وكان من المتحققين بموالاته على عليه السلام والمبالغين في تفضيله وإن كان القول بالتفضيل عاماً شائعاً في البغداديين من أصحابنا كافة إلا أن أبا جعفر أشدهم في ذلك قولاً ، وأخلصهم فيه اعتقاداً (١) .

هذه شهادة تلميذ لأستاذه لا يرقى إليها الشك ، ولا يعترها الظن والتأويل ، فالأستاذ من أهل الأخواء ، الداعي إلى هراء ، بل من المتعصبين في ذلك ، بشهادة أقرب الناس إليه وأعرفهم به . فإذا سبق لأمثاله أن كذبوا الصحابة في الحديث بل في نقل القرآن فلبس بعيداً أن يكذبوا على أبي هريرة ويفتروا عليه وعلى بعض الصحابة والتابعين .

فروايته مردودة لسببين :

الأول : ضعف الإسكافي لعاملين : الأول لأنه معتزلي يناصب العداء لأهل الحديث ، والثاني ، أنه شيعي محترق . فقد اجتمع هذان العاملان فيه ، ويكفي أحدهما لرد روايته . وبعد هذا لا يعقل أن تقبل الجرح والتعديل أو الزواية من رجل مطعون في عدالته ، مشكوك في روايته يعادي أهل السنة ، فن البداة رفض روايته .

الثاني : لم تذكر هذه الروايات في مصدر موثوق بسند صحيح . علماً بأن الإسكافي لم يذكر لها سنداً فقلنا أقول إنها موضوعة ، بل يكفي إنها ضعيفة لا يحتاج بها .

ثانياً : وأما من حيث المتن — فلم يثبت أن معاوية حمل أحداً على الطعن في أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ، ولم يثبت عن أحد من الصحابة أنه تطوع في ذلك ، أو أخذ أجراً مقابل وضع الحديث ، والصحابة جميعاً أسمى وأرفع من أن ينحطوا إلى هذا الخضيض ، ومعاذ الله أن يفعل هذا لإنسان صاحب رسول الله وسمع حديثه وزجره عن الكذب ، وإن جميع ما جاءنا من هذه الأخبار الباطلة ، إنما كان عن طريق أهل الأهواء الداعين

(١) شرح نهج البلاغة : ٤٦٧/١ طبعة بيروت .

إلى أهوائهم المتعصبين لمبادئهم ، فتجروأوا على الحق ، ولم يقيموا للصحة حرماتها ، فتكلموا في خيار الصحابة وأتهموا بعضهم بالضلال والفسق ، وقذفوا بعضهم بالكفر ، واقتروا على أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم (١) ، وقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكذبة ، لذلك ناصبت أكثر الفرق العداء أصحاب الحديث ، فاخترعوا الأباطيل وأرادوا أن تفقد الأمة الثقة بهم ، وتبعوا أهوالهم ، من ذلك ما فعله المعتزلة والروافض وبعض فرق الشيعة ، ومن أراد الاطلاع على بعض هذا فليراجع كتاب قبول الأخبار للبلخي . ولكن الله أبى إلا أن يكشف أمر هذه الفرق ، ويميط اللثام عن وجوه المستترين وراءها ، فكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل ، بينوا حقيقة هؤلاء ، وأظهروا نواياهم ومبطلهم ، فما من حديث ، أو خبر يطن في صحابي ، أو يشكك في عقيدة ، أو يخالف مبادئ الدين الخفيف إلا بين جهابذة هذا الفن يد صانعه ، وكشفوا عن علته .

فادعاء المؤلف مردود حتى يثبت زعمه بحجة صحيحة مقبولة . وكيف تصور معاوية يحرض الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتاناً وزوراً ، ليطعنوا في أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وقد شهد ابن عباس رضى الله عنهما لمعاوية بالفضل والعقل والفقه (٢) وقد ذكر ذلك البخارى في صحيحه . فهل للمؤلف أن يتهم جبر الأمة وعالمها بالكذب ، أو بالتشيع لمعاوية (٣) ؟ هذا لا يمكن ، وشهادة ترجح القرآن صحيحة ، وبذلك نفي تهمة المؤلف الأمين ! وقد اقترى الإسكافي على الصحابة الذين ذكرهم ، وبين ابن العربى في « العواصم والقواصم » جانباً من أمرهم ومكانتهم وورعهم ، كما بينت كتب التراجم سيرتهم . ثم إن روايات أهل الأهواء تسربت إلى التاريخ الإسلامى ، وخاصة ما يتعلق بأخبار الأمويين

(١) انظر العواصم من القواصم : ١٨٢ - ١٨٣ .

(٢) فتح البارى : ١٠٤/٨ - ١٠٥ .

(٣) انظر أمراء عل التاريخ : ص ١٩١ وما بعدها فلتلاحظ صاحب الدين كلمة قيمة في معاوية يجمل الاطلاع عليها .

لأن كتب التاريخ كتبت بعد بنى أمية فشوهت سيرتهم (١) ومع هذا لم يعلم التاريخ الرجال الأسماء المخلصين ، الذين دونوا حوادثه بأسانيدھا حتى يتبين المطلع الصحيح من الباطل ، فليس كل خبر في كتاب يقبل ويؤخذ به ، فلا بد من دراسته دراسة علمية حسب منهج المحدثين الدقيق — سنداً ومتناً .

ثم إنا نستبعد صحة هذا الخبر ، فإن عروة ولد سنة (٢٢ هـ) فكان عمره في فتنة عثمان رضى الله عنه (١٣ سنة) ، وعندما استشهد أمير المؤمنين على رضى الله عنه (١٨ سنة) ، فمن يتصور خليفة معاوية يحمل عروة ابن الزبير ليضع أحاديث تظعن في على رضى الله عنه ؟ ثم إن عروة نفسه كان يافعاً على عتبة العلم لم يشتهر بعد . فكان أخرى بمعاوية — لو صح الخبر — أن يغرى من هو أشهر منه وأعلم من كبار الصحابة والتابعين . وإن قال قائل إنما استعان به أيام خلافته بعد استشهاد الخليفة الراشد الرابع ، فالجواب بدهى في أن عروة كان حين وفاة معاوية ابن (٣٨) ثمان وثلاثين سنة ، فلم يستفيد منه؟ وفي الأمة كبار الصحابة والتابعين . أيفيد منه ليضع له الحديث كما زعم الكاتب ؟ إن كلمة المسلمين اجتمعت سنة (٤٠) عام الجماعة حين بايع الحسن معاوية بالخلافة وثبتت دعائم الحكم ، فلم تبق أية ضرورة للدعاية للأمويين وهم الحكام ويدهم الزمام . ولو سلمنا جدلاً أن عروة قد قام بما ادعاه المؤلف !! فهل يسكت عنه علماء الأمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وبينهم الأبطال الشجعان وفيهم الأقوياء الأفلذاذ ؟ لقد كانت الأمة الإسلامية واعية في ذلك العصر ، عرف أبنائها الحوادث جميعها وعاصروها واختبروها فلم تعد تحقق دقاتها على أحد ، وعرف المسلمون قادتهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن من السهل أن يغير وجه الحق بعض الصحابة والتابعين — كما زعم المؤلف — لإرضاء الخليفة وإشباع ميوله ورغباته . وإن من يحاول إثبات صحة هذا الخبر ليتجنى على الأمة جميعها ، ويجعل من عاصر

(١) المواسم من القواصم : ص ١٧٧ .

تلك الحوادث بلها مغفلين ، يعنى عليهم الحق بالدعايات الكاذبة والأخبار الموضوعية ، والواقع يثبت خلاف ذلك ، ويثبت وضع الخبر وعدم صحته .

أما الخبر الثانى وهو قلدوم أبى هريرة العراق ، فإنه من رواية الإسكافى وقد عرفناه وعرفنا منزلة أخباره ، ولو سلمنا ... جدلاً ... بصحة هذه الرواية ، فإن أبى هريرة يدفع عن نفسه ما أشاعه بعض خصوم الأمويين . ثم إن الحديث الذى روى عن أبى هريرة ينشأ نفيًا قاطعاً صحة هذه الرواية وبين زيفها . فقد روى مسلم عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « المدينة حرم ، فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . لا يقبل منه يوم القيامة عدل ولا صرف » (١) . فليس فيها تلك الزيادة التى اختلقتها أيدي الواضعين فى ذم الإمام على لينال أبو هريرة أجره من معاوية رضى الله عنهم جميعاً .

والمؤلف الأمين يحذف من الرواية بعضها وهو « إن لكل نبى حرماً وإن حرماً بالمدينة ما بين غير وثور » لأن هذا القسم سينقض روايته وادعاءه لأن الثابت عن أبى هريرة أنه لم يذكر هذا بل ذكره أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى كلمة مشهورة له كما فى صحيح مسلم (٢) إلا أن الإسكافى ذكرها عن أبى هريرة (٣) وهذا دليل آخر على سوء نياتهم وموقفهم من أبى هريرة خاصة وبعض الصحابة عامة .

ثم إن المؤلف نفسه يناقض برواياته ما يزعم ويدعيه . فقد زعم قبل قليل فى الصفحة (٢٥) من كتابه أن بسر بن أبى أرطاة ولى أبى هريرة المدينة حين قدم إليها . وفى الصفحة (٣٩) يقول : (فلما بلغ معاوية قوله أجازته وأكرمه وولاه إمارة المدينة) ! ! فأى الخبرين يحب المؤلف أن نعتمد

(١) صحيح مسلم : ٩٩٩/٢ حديث ٤٦٩ .

(٢) انظر صحيح مسلم : ٩٩٥/٢ وما يعلما ١١٤٧/٢ وقد نقل صاحب «أضواء على السنة» الرواية كاملة ظناً منه أنه يوفق لإثبات خطأ أبى هريرة ولم يفلح لأنها ليست من روايته . انظر صفحة (١٩٠) من كتابه .

(٣) شرح نهج البلاغة : ٤٦٧/١ .

ونأخذ به ؟ أم أن المؤلف يرى في الخبر الثاني تأكيداً لإمارته على المدينة ؟
إن له ما أراد وما اختار من الروايات المتعارضة ! ! .

وأما ما ذكره في الخامس من صفحة (٣٩) رواية عن الثوري فقد
نقلها إلينا أبو جعفر الإسكافي وجربنا عليه الكذب والظعن في الصحابة
فروايته هذه غير مقبولة من طريقه ، وهناك رواية عن أبي هريرة ليست
فيها الزيادة ورد الشاب عليه (فأشهد بالله لقد واليت . .) التي ذكرها
الإسكافي ، فالرواية عن داود بن يزيد الأودي عن أبيه قال : دخل
أبو هريرة المسجد فاجتمع إليه الناس فقام إليه شاب فقال : أشدك بالله سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه » ؟ قال : فقال : إني أشهد أني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال
من والاه وعاد من عاداه » . رواه أبو يعلى والبخاري بنحوه (١) .

إن هذه الرواية تثبت مكانة أبي هريرة عند أهل العراق ، إذ يستشهدونه
عن سماعة الحديث في مكانة علي رضي الله عنه ، بخلاف ما ذهب إليه
الكاتب : وليس فيها تلك الزيادة التي ألحقت لحاجة في نفس من صنعها ،
وحاول أن يدلّس على الناس حقيقة الحديث . . وهكذا ينكشف أمر
هؤلاء الذين خاضوا في الصحابة وأعراضهم وعدالتهم ودينهم . . ولم تكن
هذه الحادثة صفحة أئمة (٢) من ذلك الشاب لأبي هريرة ، بل كانت صفحة
قاضية من الحق لأعدائه ! !

ويتابع المؤلف افتراءه على أبي هريرة وبهيمه بالولاء للأمويين حتى
زعم أن أبا هريرة كان يرتجل الأحاديث يدافع بها عن مناقبي بني أمية (٣)
الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . . .

(١) مجمع الزوائد : ١٠٥/٩ وقال : (وفي أحد إسنادي البخاري رجل غير مسمى
وبقية رجاله ثقات في الآخر . وفي إسناد أبي يعلى (داود بن يزيد وهو ضعيف) فالحديث صحيح
في إحدى روايتي البخاري .

(٢) إشارة لما قاله مؤلف « أضواء على السنة الضميمة » في الصفحة ١٩١ .

(٣) انظر كتاب « أبو هريرة » لعبد الحين ص ٣٩ .

ولهذا عرف الأمويون فضله عندهم فعمل (مروان وبنوه في تعداد أسانيده وتكثر طرقه أعمالا جبارة ، لم يألوا فيها جهداً ، ولم يدأخروا وسعاً . حتى أخرجه أصحاب الصحاح والسنن والمسانيد . ولمروان وبنوه في رفع مستوى أبي هريرة وتفضيله على من سواه في الحفظ والضبط والإتقان والورع أعمال كان لها أثرها إلى يومنا هذا . . ص ٤٠) ثم يسوق قصة كاتب مروان حين كتب ما حدث به أبو هريرة ، ويستشهد بالمشادة التي قامت بين مروان وأبي هريرة يوم وفاة الحسن والخلاف في مواراته في حجرة الرسول صلى الله عليه وسلم . ويرى أن هذه المؤامرة للإشادة بحفظ أبي هريرة ، وأفضليته في ذلك على كثير من الصحابة ، ويرى أن هذه المؤامرة الممثلة انتهت بتسليم مروان وخنوعه واعترافه بفضل أبي هريرة ومكانته وفي هذا يروّج - كما يزعم المؤلف - بضاعة أبي هريرة (التي كان مروان ومعاوية وبنوهما يحاربون بها الحسن والحسين وأباها وبنيهما . وكانت من أنجع الدعايات في تلك السياسات . . ص ٤٢) .

لقد سبق أن بينت وجه الحق في هذه الحقائق التاريخية ، وإعما نظر المؤلف إليها بمنظاره الأسود ، من خلال نفسه وآرائه ، فكانت صورة ناطقة عما يدور في ضميره وتنطوي عليه سريره .



٨ - كية حديثه (١) : (ص ٤٢ - ٥٥) :

قال المؤلف : (أجمع أهل الحديث - كما في ترجمته من الإصابة وغيرها

(١) قديماً أخذ النظام على أبي هريرة كثرة حديثه وتنابه بعض المعزلة منهم أبو القاسم البلخي وتعرض لذلك في كتابه قبول الأخبار ومعرفة الرواة ، وقد رد ابن قتيبة على النظام في كتابه تأويل مختلف الحديث صفحة ٤٨ ويرأ أبا هريرة من جهة النظام . ومن التأخرين عبد الحسين ترف الدين في كتابه « أبو هريرة » ونحن نقاضه ذلك ، وكذلك دائرة المعارف الإسلامية نقلاً عن جولد تسيهر ، ومحمود أبو رية في كتابه أضواء على السنة ص ١٦٢ ويجمعهم جميعهم في ذلك هوى متبع ومآرب فلسية تقدم مبادئهم سواء أكانت طائفية أم قيسرية . وقد تولى الدكتور مصطفى السباعي الرد على المستشرقين وعلى أبي رية في كتابه « السنة ومكانتها في التشريع »

— على أنه أكثر الصحابة حديثاً : وقد ضبطت الجهايزة من الحفظة الأثبات حديثه فكان خسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين مستنداً ، وله في البخارى فقط أربعمائة وستة وأربعون حديثاً .

وقد نظرنا في مجموع ما روى من الحديث عن الخلفاء الأربعة فوجدناه بالنسبة إلى حديث أبي هريرة وحده أقل من السبعة والعشرين في المائة ، لأن جميع ما روى عن أبي بكر إنما هو مائة واثنان وأربعون حديثاً ، وكل ما أسند إلى عمر إنما هو خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثاً ، وكل ما لعثمان مائة وستة وأربعون حديثاً ، وكل ما روه عن عليّ خمسمائة وستة وثمانون مستنداً ، فهذه ألف وأربع مائة وأحد عشر حديثاً ، فإذا نسبتها إلى حديث أبي هريرة وحده — وقد عرفت أنه ٥٣٧٤ — نجد الأمر كما قلناه ، فلي نظر ناظر بعقله في أبي هريرة ، وتأخره في إسلامه ، وخوله في حربه ، وإيمته ، وما إلى ذلك مما يوجب إقلاله ، ثم لينظر إلى الخلفاء الأربعة ، وسبقهم ، واختصاصهم ، وحضورهم تشريع الأحكام ، وحسن بلائهم في اثنين وخمسين سنة . ثلاث وعشرين كانت بخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتسعة وعشرين من بعده ، ساسوا فيها الأمة وسادوا الأمم . فكيف يمكن والحال هذه أن يكون المأثور عن أبي هريرة وحده أضعاف المأثور عنهم جميعاً ؟ أفئتنا يا أولى الألباب ؟ ! وليس أبو هريرة كعائشة وإن أكثرت أيضاً : فقد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل إسلام أبي هريرة بعشر سنين ، فكانت في مهبط الوحي والتنزيل ومختلف جبرائيل وميكائيل أربعة عشر عاماً ، وماتت قبل موت أبي هريرة ببسبر .

ثم وازن بينهما في الذكاء والفطنة ، ثم قال : (على أنها اضطرت إلى نشر حديثها إذ بثت دعائها في الأمصار ، وقادت إلى البصرة ذلك العسكر

== الإسلام == . وانظر كتاب « ظلمات أبي رية » : ص ١٦٢ ، والأنوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمجازفة : ص ١٥٢ . والمهج الحديث : ص ١٥٣ ، وكتاب الحديث والمحدثون ص ١٥٣ .

الجرار . ومع هذا فإن جميع ما روى عنها إنما هو عشرة مسانيد ومائتا مسند وألفا مسند ، فحديثها كله أقل من نصف حديث أبي هريرة .

ولو ضمنت حديثها وحديث أم سلمة مع بقائها إلى ما بعد وقعة الطف وجمعت ذلك كله إلى حديث البقية من أمهات المؤمنين ، وحديث سيدي شباب أهل الجنة ، وسيدة نساء العالمين وحديث الأربعة من خلفاء المسلمين ما كان كله إلا دون حديث أبي هريرة وحده ! وهذا أمر مهول ألفت إليه أرباب العقول . .) .

ثم يطعن في حديث الوعائين ، ويستشهد بأقوال أبي هريرة في ذلك ، ثم يقول : (قلت : إن أبا هريرة لم يكن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي عهده ، ولا خليفته من بعده ، ليؤثره بأسراره ، ويفضي إليه من العلوم ما لم يفرض بها إلى أحد من خاصته . وما الفائدة بإفشاء تلك الأسرار إليه ؟ وهو رجل ضعيف ذو مهانة تمنعه أن ينبس في شيء منها بينت شفة ، فإذا نبس رجم بالحجارة ، روى بالبحر وبالزابل ، وإذا حدث بشيء من تلك العلوم قطعوا منه البلعوم) .

ويستغرب كيف لا يفرض بها إلى الخلفاء من بعده ؟ ويرى قول أبي هريرة (إن أبا هريرة لا يكتم ولا يكتب) يعارض حديث حفظ الوعائين ، وهو صريح في أنه كان يكتم ، ثم يستنزل بما كتم أبو هريرة ، ويتساءل : هل أحد الوعائين من باب الأسرار الإلهية . . . ثم يتساءل عن بعض الأحاديث حدث بها ، وقد وردت في الصحيحين ، وفهمهما الجمهور من غير لبس ، وجميع أهل السنة يعرفون صحتها ، ولكنه أراد أن يتكلم ويسخر من أبي هريرة (١) وإن ضيق تفكيره ، وتحامله على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جعله يفهم هذه الأحاديث فهماً خاطئاً ، ويحملها على غير مواضعها .

ثم يرى حديث أبي هريرة : (ما من أصحاب النبي أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب) يعارض

(١) انظر (أبو هريرة) : ص ٥٠ - ٥٢ .

كثرة حديث أبي هريرة ، ويرى أنه إقرار صريح من أبي هريرة بأن ابن عمرو أكثر منه حديثاً . وقد بلغ مسند عبد الله بن عمرو (٧٠٠) حديثاً . ثم يزعم أن العلماء حاروا في أمر أبي هريرة ولم يروا مخرجاً له ، اللهم إلا ما علله ابن حجر القسطلاني والشيخ زكريا الأنصاري ، بأن عبد الله ابن عمرو قطن مصر بينما سكن أبو هريرة المدينة مقصد المسلمين . ومع هذا يرى كلام أبي هريرة صريحاً يحبط تأويل واعتذار القسطلاني والأنصاري .

ويعود ليقارن بين مقام أبي هريرة في المدينة وعبد الله بن عمرو في مصر ويفهم جانب أبي هريرة ويجعله من التهمين عند من يفد إلى المدينة ويقول : (وكثيراً ما كانوا ينقمون عليه إكثاره على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون إن أبا هريرة يكثر الحديث ، ويقولون : ما للمهاجرين والأنصار لا يتحدثون مثل حديثه . . .) .

وينتهي الباحث التزيه من تحقيقه هذا في كثرة أحاديث أبي هريرة إلى النتيجة الآتية حيث يقول :

(والحق أن أبا هريرة إنما اعترف (١) لعبد الله في أوائل أمره بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لم يكن مفرطاً هذا الإفراط الفاحش ، فإنه إنما تفاقم إفراطه وطفى فيه على عهد معاوية حيث لا أبو بكر ولا عمر ولا علي ولا غيرهم من شيوخ الصحابة الذين يخشاهم أبو هريرة) .

من الغريب أن يعجب الكاتب لكثرة حديث أبي هريرة ، ومن العجيب أن يشير هذا في القرن العشرين !! فهل يعجب من قوة ذاكرة أبي هريرة أن تجمع (٥٣٧٤) حديثاً ؟ أم يعجب أن يحمل هذه الكثرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ؟ .

— إذا كان يعجب من قوة حافظة أبي هريرة فليس هذا مجالا للدهشة والظن ، لأن كثيراً من العرب قد حفظوا أضعاف أضعاف ما حفظه أبو هريرة ، فكثير من الصحابة حفظوا القرآن الكريم والحديث والأشعار ،

(١) يشير المؤلف إلى حديث أبي هريرة : (ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني) .

فماذا يقول المؤلف في هؤلاء ؟ ماذا يقول في حفظ أبي بكر أنساب العرب ؟ وعائشة رضى الله عنها شعرهم ؟ وماذا يقول صاحبنا في حماد الراوية الذى كان أعلم الناس بأيام العرب وأشعارها وأخبارها وأنسابها ولغاتها ؟ وماذا يقول فيه إذا علم أنه روى على كل حرف من حروف المعجم مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، من شعر الجاهلية دون الإسلام (١) ؟ وماذا يقول في حفظ حبر الأمة عبد الله بن عباس ؟ فحفظ أبي هريرة ليس بدعاً وليس غريباً وخاصة إذا عرفنا أن تلك الأحاديث الهـ (٥٣٧٤) مروية عنه ولم تسلم جميع طرقها . فأبو هريرة لا يهتم في حفظه وكثرة حديثه من هذا الوجه .

— وإذا كان المؤلف يعجب من تحمل أبي هريرة هذه الأحاديث الكثيرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ، فقد غاب عن ذهنه أن أبا هريرة صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم في سنوات ذات شأن عظيم ، جرت فيها أحداث اجتماعية وسياسية وتشريعية هامة ، وفي الواقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تفرغ في تلك السنوات للدعوة والتوجيه بعد أن هادنته قريش ، ففي السنة السابعة وما بعدها انتشرت رسله في الآفاق ووقدت إليه القبائل من جميع أطراف جزيرة العرب . وأبو هريرة في هذا كله يرافق الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويرى بعينه ، ويسمع بأذنيه ، ويعى بقلبه .

ثم إن ما رواه لم يكن جميعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، بل روى عن الصحابة رضى الله عنهم ورواية الصحابة عن بعضهم مشهورة مقبولة لا مأخذ عليها ، فإذا عرفنا هذا زال العجب العجيب الذى تصوره المؤلف . ومن الخطأ الفاحش أن يقارن الخلفاء الراشدون وأبو هريرة في مجال الحفظ وكثرة الرواية . لأسباب كثيرة أهمها :

أولاً : صحيح أن الصديق والفاروق وذا التورين وأبا الحسن رضى الله عنهما سبقوا أبا هريرة في صحبتهم وإسلامهم ، ولم يرو عنهم مثل ما روى عنه . إلا أن هؤلاء اهتموا بأمور الدولة وسياسة الحكم ، وأنفذوا العلماء

والقراء والقضاة إلى البلدان . فأدوا الأمانة التي حملوها ، كما أدى هؤلاء الأمانة في توجيه عشون الأمة . فكما لا نلوم خالد بن الوليد على قلة حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم لانشغاله بالفتوحات لا نلوم أبا هريرة على كثرة حديثه لانشغاله بالعلم ، وهل لأحد أن يلوم عثمان رضى الله عنه أو عبد الله بن عباس لأنهما لم يحملوا لواء الفتوحات ؟ فكل امرئ ميسر لما خلق له .

ثانياً : انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم واعتزاله السياسة ، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره ، يجعل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابقين أو الخلفاء الراشدين غير صحيحة ، بل ذات خطأ كبير . ثم إن الباحث يطعن عليه في هذا المجال في حربه ونسبه وإميته ، فهل لهذه النواحي أثر في كثرة الرواية وقلتها ؟ لم يقل بهذا أحد .

وما ردونا به عليه بالنسبة لمقارنته بالخلفاء الراشدين ، يرد بالنسبة لمقارنته بالسيدة عائشة رضى الله عنها ، ونضيف أن السيدة عائشة كانت تفتى للناس في دارها ، وأما أبو هريرة فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوى ، كما كان أكثر احتكاكاً بالناس من السيدة أم المؤمنين بصفته رجلاً كثير الغلو والرواح . وأضيف إلى هذا أن السيدة الجليلة كان جل همها موجهاً نحو نساء المؤمنين ، وكان يتعذر دخول كل إنسان عليها . ومع هذا فإن المؤلف التزيه لم يكف لسانه عنها ، بل رأى أنها أكثرت أيضاً ! ! ؟ وهو في هذا يناقض نفسه .

أما أنه يرى حديث أبي هريرة أكثر من حديث السيدة عائشة وأم سلمة وحديث بقية أمهات المؤمنين والحسين وأمههما مع حديث الخلفاء الأربعة ، فقد سبق أن أجبت على ذلك ، وأضيف أن أم سلمة لم تكن مرجعاً للناس كالسيدة عائشة رضى الله عنهما ، وأما الحسنان فهما من صغار الصحابة ، وقد اشتغلا في الأمور السياسية ، فبهى أن تكون مروياتهما قليلة ، ومثل هذا يقال في سيدة نساء العالمين أمهما ، التي توفيت بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بستة شهور .

فالأمر ليس مهولاً ، يحتاج إلى تفكير أرباب العقول كما ادعى ؟ ؟ وهل يقصد بأرباب العقول النظام والملاحظ ؟ ؟ .

إن نظرة مجردة عن المهرى تترك أن ما روى عن أبي هريرة من الأحاديث لا يشير العجب والدهشة ، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذى اصطنعه أهل الأهواء ، وأعداء السنن ، وإن ما رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء سمعه منه أو من الصحابة لا يشك فيه لقصر صحبته ، بل إن صحبته تحتل أكثر من هذا ، لأنها كانت فى أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً وتعلماً وتوجيهاً فى عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام .

أما طعن المؤلف فى حديث الوعائين ، وتهكمه على أبي هريرة ، واستزائه بما فى وعائه من العلم الذى لم ينشره ، وتسأؤله عن ذلك العلم ، كل هذا قد طرقه العلماء قبله وبينوا أن ما عنده مما لم ينشر لا يتعلق بالأحكام أو الآداب ، وليس مما يقوم عليه أصل من أصول الدين ، بل بعض أشرار الساعة ، أو بعض ما يقع للأمة من الفتن (١) ويدل على ذلك حديثه الذى ذكر بعضه المؤلف الأمين ! ! ولم يذكر تعليق راويه الذى يبين قصد أبي هريرة ، قال أبو هريرة : (لو حدثتكم بكل ما فى جوفى لرميتونى بالبحر . قال الحسن — راوى الحديث عن أبي هريرة — : صدق ، والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقته الناس . ! !) (٢) .

وأبو هريرة ليس بدعاً فى قوله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص بعض أصحابه بأشياء دون الآخرين ، من هذا حديثه لمعاذ ابن جبل رضى الله عنه : « ما أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار » . قال : يا رسول الله ، أفلا أنخبى به الناس فيستبشروا ؟ قال : « إذا يتكلموا » (٣) وأنخبى به معاذ عند موته تأثماً ، خوفاً من أن يكون قد كتم العلم . ولم يكن معاذ ولى عبيده ولا خليفته من بعده ، فالأمر لا يحتاج إلى ولاية عهد ولا إلى وصاية . فلم ينكر الكاتب مثل هذا على أبي هريرة ولا ينكره على غيره ؟ ؟ ثم ليعرف المؤلف الذى

(١) راجع ص ١١٩ وما بعدها من هذا الكتاب وراجع فتح البارى : ٢٢٧/١ والرد على المنطقين : ص ٤٤٥ - ٤٤٦ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٥٧/٢ : ٤ و ١١٩/٢ : ٢ .

(٣) فتح البارى : ١٢٣٦/١ .

أساء كثيراً إلى أبي هريرة ، وشتمه وكال له السباب كيلاً — أن كتبنا
أبي هريرة لهذا الوعاء لم يكن لخوفه ألا يسمع الناس له لمهاتته وضعفه فيرموه
بالعبر وبالزابل . بل لأنه أراد أن يحدث الناس على قدر عقولهم ، وأن
يحاطبهم بما يفهمون ويعرفون ، وبذلك أوصى أمير المؤمنين علي رضي الله
عنه (١) .

أما قول أبي هريرة : إن أبا هريرة لا يكتب ولا يكتب . فلا يتعارض
مع حديث الوعاءين لأن أبا هريرة لا يكتب العلم النافع الضروري ، وما
كنهه أبو هريرة لم يكن من هذا ، بل كان بعض أخبار الفتن والملاحم
وما سيقع للناس مما لا يتوقف عليه شيء من أصول الدين أو فروعه .

— وأما استشهاد المؤلف بحديث أبي هريرة : (ما من أصحاب النبي
أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب
ولا أكتب) . وعرويات ابن عمر التي لا تتجاوز سبعمئة حديث —
على أن ابن عمرو أكثر من أبي هريرة حديثاً ، وأن أبا هريرة بذلك يقر
ويعترف بتقوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل — فهو
استشهاد في غير موضعه ، بُنى على تصور خاطيء ، وفهم للحديث على
خلاف الواقع .

إن الحديث يدل على أن عبد الله بن عمرو كان أكثر أخذاً للحديث من
أبي هريرة ، لأنه كان يكتب وأبو هريرة لا يكتب . ويحتمل أن يكون
قول أبي هريرة هذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم قبل أن يدعو
له بالحفظ ، وكان يعيده في كل مناسبة تقع له . وإذا استبعدنا هذا الفرض
فكل ما في الأمر أن عبد الله بن عمرو حمل من الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكثر من أبي هريرة إلا أنه لم يتيسر له نشره لأسباب
نبيها بعد قليل .

ولابن حجر رأى أبيه فيما يلي : قال : (قوله : فإنه كان يكتب ولا
أكتب) هذا استدلال من أبي هريرة على ما ذكره من أكثرية ما عند عبد الله

ابن عمرو بن العاص ، على ما عنده : ويستفاد من ذلك أن أبا هريرة كان جازماً بأنه ليس في الصحابة أكثر حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم منه إلا عبد الله ، مع أن الموجود المروى عن عبد الله بن عمرو ، أقل من الموجود المروى عن أبي هريرة بأضعاف مضاعفة . فإن قلنا : الاستثناء منقطع فلا إشكال ، إذ التقدير : لكن الذي كان من عبد الله - وهو الكتابة - لم يكن مني ، سواء لزم منه كونه أكثر حديثاً لما تقتضيه العادة أم لا ، وإن قلنا الاستثناء متصل فالسبب فيه من جهات :

أحدها : أن عبد الله كان مشغلاً بالعبادة أكثر من اشتغاله بالتعليم فقلت الرواية عنه .

ثانيها : أن أكثر مقامه بعد فتوح الأمصار كان بمصر أو بالطائف ، ولم تكن الرحلة إليهما ممن يطلب العلم كالرحلة إلى المدينة ، وكان أبو هريرة متصدياً فيها للفتوى والتحديث إلى أن مات ، ويظهر هذا من كثرة من حل عن أبي هريرة ، فقد ذكر البخاري أنه روى عنه ثمانمائة نفس من التابعين ولم يقع هذا لغيره .

ثالثها : ما اختص به أبو هريرة من دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له بأن لا ينسى ما يحدثه به .

رابعها : أن عبد الله كان قد ظفر في الشام بحمل جمل من كتب أهل الكتاب ، فكان ينظر فيها ويحدث منها فتجنب الأخذ عنه لذلك كثير من أئمة التابعين . (١) .

أضيف إلى هذا أن عبد الله بن عمرو كان يتنقل بين مصر والشام والطائف ، وكثيراً ما كان يتردد على الطائف ليشرف على الوهط (الكرم) الذي كان لأبيه ، وقد ساومه معاوية بن أبي سفيان من أجله على مال كثير فأبى أن يبيعه بشيء (٢) ، وقد عزا بعضهم التنافر الذي كان بينهما إلى هذه الحادثة (٣) .

(١) فتح الباري : ٢١٧/١ .

(٢) الأموال : ٣٠١ وكان هذا الكرم عظيماً على ألف ألف شعبة .

(٣) قد تكون هذه الحادثة أحد الأسباب لتنافر بينهما ، ومشهور عن عبد الله بن عمرو = (١٤ - أبو هريرة)

ولابد هنا من أن أبين أن عبد الله بن عمرو لم يفسح له مجال التحديث في عهد معاوية وابنه يزيد، لأنه لم يكن على وفاق دائم مع معاوية، وربما منعه معاوية وابنه، من ذلك ما رواه الإمام أحمد من طريق شهر قال : أتى عبد الله بن عمرو على نوف البكالي وهو يحدث ، فقال : حدثت . فلما قد نبينا عن الحديث ، قال : ما كنت لأحدث وعندي رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم من قریش (١) . وقول عبد الله ابن عمرو (لما قد نبينا عن الحديث) لا يريد به ما يظنه أعداء السنة أن هذا النسي من رسول الله صلى الله عليه وسلم . إنما يريد به نسي معاوية وابنه يزيد كما بينته رواية ثانية فيها : (فجاءه رسول يزيد بن معاوية أن أجب . فقال : هذا ينهاني (أن) أحدثكم ، كما كان أبوه ينهاني) (٢) فربما فعل ذلك يزيد أيضاً خوفاً أن يؤلَّب عبد الله الناس على بني أمية . تلك أسباب هامة في قلة روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، بالنسبة لما تحمله عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، تنبئ ما زعمه المؤلف من (أن أبا هريرة إنما اعترف لعبد الله في أوائل أمره بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين لم يكن مفراطاً هذا الإفراط الفاحش ، فإنه إنما تفاقم لإفراطه وطفى فيه على عهد معاوية . .) وإن قلة مرويات عبد الله بن عمرو لم تعد تثير أى شك ، أو تدخل أية شبهة على مرويات أبي هريرة الكثيرة بالرغم من تصريحه عن كثرة حديث ابن عمرو ، بعد أن عرفنا تلك الأسباب التي كان لها أثر بعيد في قلة مروياته . .



== أنه كان قد رد على معاوية بعد صفين رداً قوياً ، روى عن عبد الله بن الحرث أنه قال : إلى لأسير عبد الله بن عمرو بن العاص ومعاوية ، فقال عبد الله بن عمرو لعمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تقتله الفئة الباغية - يعني عماراً ، فقال عمرو لمعاوية : اسمع ما يقول هذا ، فحدثه ، فقال : أنحن قتلناه ؟ إنما قتله من جاء به ! ! راجع مسند الإمام أحمد : ١٥٥/١١ و ١٥٦ و ٦٤/١٠ بإسناد صحيح .

(١) مسند الإمام أحمد : ١٧٢/١١ رقم ٦٩٥٢ بإسناد صحيح .

(٢) المرجع السابق : ١٧٢/١١ رقم ٦٨٦٥ إسناده ضعيف .

مرقف الصحابة من أبي هريرة :

ذكر إبراهيم بن سيار النظام أبا هريرة فقال : أكذبه عمر وعثمان وعليّ وعائشة (١) رضوان الله عليهم أجمعين .

— وقال بشر المريسي عن عمر بن الخطاب أنه قال : (أكذب المحدثين أبو هريرة) (٢) .

— وقال الأستاذ أحمد أمين : وقد أكثر بعض الصحابة من نقده — أبي هريرة — على الإكثار من الحديث عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وشكوا فيه ، كما يدل على ذلك ما روى مسلم في صحيحه أن أبا هريرة قال : (إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله . .) وفي حديث آخر : (يقولون إن أبا هريرة قد أكثر . .) (٣) .

— وقال عبد الحسين شرف الدين : (أنكر الناس على أبي هريرة واستفظحوا حديثه على عهده . . وحسبك أن في مكذبيه عظماء الصحابة . .) (٤) .
ثم قال :

(وبالجملّة فإن إنكار الأجلاء — من الصحابة والتابعين) — عليه وإتهامهم إياه بما لا ريب فيه ما تورع منهم عن ذلك أحد حتى مضوا لسبيلهم ، وإنما تورع الجمهور ممن جاء بعدهم إذ قرروا القول بعدالة الصحابة أجمعين أكتمين أبصعين ، ومنعوا من النظر في شئونهم ، وجعلوا ذلك من الأسول المتبعة وجوباً ، فاعتقلوا العقول بهذا ، وسملوا العيون ، وجعلوا على القلوب أكفّة . وعلى الأسماع وقراً ، فإذا هم « صم بكم عمى فهم لا يرجعون » (٥) .

(١) انظر تأويل مختلف الحديث ص ٢٧ .

(٢) رد الدارمي على بشر المريسي : ١٢٢ .

(٣) فجر الإسلام : ٢١٨ .

(٤) أبو هريرة : ٢٦٢ — ٢٦٤ .

(٥) البقرة : ١٨ .

حاشا أئمة أهل البيت عليهم السلام فإنهم أنزلوا الصحابة حيث أنزل الصحابة أنفسهم . فرأيهم في أبي هريرة لم يعد رأي علي وعمر وعثمان وعائشة ، وتبعهم في هذا شيعتهم كافة : القدماء منهم والمتأخرون ، من عهد أمير المؤمنين إلى يومنا هذا ، ولعل جل المعتزلة على هذا الرأي . قال الإمام أبو جعفر الإسكافي ما هذا نصه : وأبو هريرة مدخول عند شيوختنا غير مرضى الرواية (قال) ضربه بالدرة . وقال : قد أكثرت من الرواية فأحر بك أن تكون كاذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم . (١) .

- رأي أبي ريرة : أورد أبو ريرة بعض الأقوال السابقة ، وساق بعض استلزمات الصحابة على أبي هريرة . واستشهد بققرات لجولدسهر (و شرنجر) ، وسرد أقوالاً مختصرة لبعض ما دار بين الصحابة وأبي هريرة ليكون ذلك رأيه في أبي هريرة ويجعله أول راوية أنهم في الإسلام (٢) .

مما سبق تتبين لنا الشبه التي أوردتها بعضهم على موقف الصحابة من أبي هريرة ، وقد ساقوا تلك الشبه من غير أن يبينوا لنا أسبابها ، وإن يبين بعضهم ذلك فلأنما يحمل الحادثة على غير محلها .

لذلك سأبين موقف الصحابة من أبي هريرة وحديثه ، وقد اضطر إلى ذكر بعض الأحاديث والأخبار التي دارت بينهم ، أو اختلفوا من أجلها ، لاكتشف عن حقيقة أمرهم من راوية الإسلام ، ولا بد لي أن أشير إلى أن الصحابة لم يقفوا من أبي هريرة موقفاً خاصاً كما أنهم لم ينظروا إليه من زاوية معينة ، أو بمنظار الشك والريبة . ولن أطيل بأكثر مما يحدده المقام ويقتضيه البحث .

(أ) أبو هريرة وعمر بن الخطاب :

لم يثبت قط أن عمر رضي الله عنه ضرب أبا هريرة بدمرته لأنه أكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما ما ذكره أبو ريرة

(١) أبو هريرة : ٢٦٧ - ٢٦٨ . وقد بيئت في بحث «عدالة الصحابة» أدلة عدالتهم والآراء في هذا فلتراجع الصفحة ٣٠ وما بعدها .

(٢) انظر أضواء على السنة المحمدية : ١٦٦ - ١٧٢ .

في صفحة (١٦٣) وما ذكره عبد الحسين في (ص ٢٦٨) من ضرب عمر
لأبي هريرة فهي رواية ضعيفة لأنها من طريق أبي جعفر الإسكافي وهذا
غير ثقة . وأما تهديد عمر رضي الله عنه لأبي هريرة بالنفي وهو ما رواه
السائب بن يزيد إذ قال : (سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة :
لتتركن الحديث عن رسول الله أو لألحقنك بأرض دوس ، وقال لكعب
الأحبار لتتركن الحديث عن الأول أو لألحقنك بأرض القردة) (١) هذا
ما جاء في تاريخ ابن كثير ، بينما ذكر عبد الحسين وأبو ريّة أنه قال
لأبي هريرة (لألحقنك بأرض دوس أو بأرض القردة) نقلاً عن ابن عساكر ،
وابن عساكر براء من هذه الرواية فكل ما فيه (عن السائب بن يزيد قال :
سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، أو لألحقنك بأرض دوس ، وقال لكعب : لتتركن
الحديث أو لألحقنك بأرض القردة) (٢) . فلم يحسن عبد الحسين النقل !

وأما أبو ريّة فقد أشار إلى البداية والنهاية وليس فيها هذا . ونهى عمر
رضي الله عنه لم يكن خاصاً بأبي هريرة بل ذلك كان منهاجه خوفاً من
الوقوع في الخطأ .

ثم إن ابن كثير بعد أن ذكر هذه الرواية قال : وهذا محمول من عمر على أنه
خشى من الأحاديث التي قد تضعها الناس على غير مواضعها ، وأنهم يتكلمون
على ما فيها من أحاديث الرخص ، وأن الرجل إذا أكثر من الحديث ربما
وقع في أحاديثه بعض الغلط ، أو الخطأ فيحملها الناس عنه أو نحو ذلك اهـ .
ونقل إلينا أن عمر أذن له بعد ذلك في التحديث ، بعد أن عرف ورعه
وخشيته الخطأ . قال أبو هريرة : بلغ عمر حديثي فأرسل إلي فقال : كنت
معنا يوم كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بيت فلان ؟ قال :
قلت : نعم . وقد علمت لم تسألني عن ذلك ؟ قال : ولم سألتك ؟ قلت :
إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال يومئذ : « من كذب على متعمداً

(١) البداية والنهاية : ١٠٦/٨ .

(٢) ابن عساكر ص ٤٨٦ ٤٧٥ .

فليتبوأ مقعده من النار » . قال : أما إذا فاذهب فحدث (١) . وفي رواية قال له عمر : (حدث الآن عن النبي صلى الله عليه وسلم ما شئت) (٢) ، وفي رواية (أما لي فاذهب فحدث) (٣) ، ونحن نرى في كل هذا أن عمر لم يطعن في أبي هريرة ، ولو أنه اتهمه بالكذب كما ادعى النظام وغيره ، لكان قال له (لتترك الكذب على رسول الله) ، ولكنه لم يقل ذلك ، وكل ما صدر عن أمير المؤمنين إنما كان من باب سياسته في تطبيق منهجه في الثبوت في السنة والإقلال من الرواية .

وأبو هريرة نفسه يروى تطبيق الفاروق لمنهجه . إلا أن أبا ريثة وأسناده عبد الحسين لم ينقلا النص الكامل لروايته فبدت مشوهة وخاصة عند أبي ريثة ص (١٦٣) إذ يقول : (ومن أجل ذلك كثرت أحاديثه بعد وفاة عمر وذهاب الدرّة إذ أصبح لا يخشى أحداً بعده ، ومن قوله في ذلك : إني أحدثكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر لضربني (٤) بالدرّة — وفي رواية — شج رأسي . وعن الزهري عن أبي سلمة : سمعت أبا هريرة يقول : ما كنا نستطيع أن نقول : قال رسول الله حتى قبض عمر ! ثم يقول : أفكنت محدثكم بهذه الأحاديث وعمر حي ؟ أما والله إذن لأيقنت أن المخففة ستباشر ظهري فإن عمر كان يقول : اشتغلوا بالقرآن فإن القرآن كلام الله) .

لم ينقل أبو ريثة إلا ما يفيد في إثبات رأيه في أبي هريرة ، وترك ما ينقض كلامه ورأيه . فقد ذكر ابن كثير بعد قول أبي هريرة (حتى قبض عمر) رواية عن الزهري ، فيها قال : (قال عمر : أقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا فيما يُعمل به) قال : ثم يقول أبو هريرة : (أفكنت محدثكم بهذه الأحاديث وعمر حي ؟ إلخ) ثم قال : (ولهذا لما بعث أبا موسى إلى العراق قال له : إنك تأتي قوماً لهم في مساجدهم دوى بالقرآن

(١) البداية والنهاية : ١٠٧/٨ وسير أعلام النبلاء : ٤٣٤/٢ .

(٢ و ٣) ابن عساكر ص ٤٨٧ ج ٤٧ .

(٤) هذه الأعبار جميعها وأمثالها ساقها أبو القاسم البلخي في كتابه «قبول الأعبار ومعرفة الرواة» للعلم في أبي هريرة فلم يفلح انظر : ٥٧ - ٥٨ وبعضها ضيف وبعضها لا إسناده .

كدوى النحل ، فدعهم على ما هم عليه ، ولا تشغلهم بالأحاديث ، وأنا شريكك في ذلك) (١) . هذا معروف عن عمر رضى الله عنه .

فسياسة عمر هذه لم تكن خاصة لأبي هريرة وحده بل كانت عامة . وهناك ما يثبت أن عمر لم يكذب ولم يظعن فيه ، ولم يهدده بالنفى إلى جبال دوس ، فقد سبق أن سقت رواية صحيحة للإمام أحمد وفيها أن عمر مأل من كان معه في طريق مكة عن الريح عندما اشتدت فلم يجبه أحد ، وعندما علم أبو هريرة بسؤال أمير المؤمنين استحث راحلته حتى أدركه فقال : (يا أمير المؤمنين أخبرت أنك سألت عن الريح ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الريح من روح الله ... الحديث) (٢) . هذه الحادثة تنفي كل ما روى من تكذيب عمر رضى الله عنه لأبي هريرة أو الظعن في حديثه ، أو تهديده بالنفى . . وذلك من وجهين :

أولاً - هل يعقل أن يستحث أبو هريرة السير إلى عمر ، ليحدثه لو كان قد صدر من عمر شيء مما ذكرت ؟ ، لو كان مثل هذا قد صدر - ما حدث أبو هريرة أمير المؤمنين ، إذ يكون قد اقتنع بأنه لن يسمع منه بل سيكذبه . وهل يعقل من مثل أبي هريرة أن يضرب باللرة ويكذب ويهدد بالنفى ، ثم يرافقه الفاروق في حجه !! ؟ هذا بعيد جداً .

ثانياً - وأما بالنسبة لعمر رضى الله عنه فلا يمكن أن يهدده أو يكذبه بعد ذلك لأنه عرف حفظه حين نسي أصحابه ، أو عرف سماحه حين لم يسمع أصحابه من الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومع هذا فإن تلك الأخبار محمولة على سياسة عمر العامة في التحديث . وقد رد ابن قتيبة على من ادعى تكذيب الصحابة لأبي هريرة في كتابه « تأويل مختلف الحديث » ويثبت أن ذلك إنما كان من سياسة عمر رضى الله عنه وتشدده على من أكثر الرواية (٣) :

وأما ادعاء بشر المريسي تكذيب الفاروق لأبي هريرة فهو باطل لا أصل له

(١) البداية والنهاية : ١٠٧/٨ .

(٢) مسند الإمام أحمد : ٥٢/١٤ رقم ٧٦١٩ بإسناد صحيح .

(٣) انظر تأويل مختلف الحديث : ٤٨ .

وما رواه عن عمر أنه قال : (أكذب المحدثين أبو هريرة) لم يذكر
سنده وقد تصدى له عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠ — ٥٢٨٠) فرد عليه
رداً قوياً أخذه وكشف عن جميع اتهاماته (١) .



(ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان :

لم يذكر مصدر موثوق أن عثمان كذب أبا هريرة كما ادعى النظام
وغيره ، كما لم يثبت أنه طعن فيه أو متعه من التحديث ، وكل ما هنالك
رواية ذكرها ابن خلاد قال : حدثنا عبيد الله بن هارون بن عيسى
— ينزل جبلى رامهرمز — حدثنا إبراهيم بن بسطام ، حدثنا أبو داود ،
عن عبد الرحمن بن أبي الزناد ، عن محمد ، قال : أظنه ابن يوسف قال :
(سمعت السائب بن يزيد يحدث قال : أرسلني عثمان بن عفان إلى أبي هريرة
فقال : قل له يقول لك أمير المؤمنين : ما هذا الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، لقد أكثرت ، لتنهين أو لألحقنك بجبال دوس ،
وايت كعباً فقل له : يقول لك أمير المؤمنين عثمان : ما هذا الحديث قد
ملأت الدنيا حديثاً ، لتنهين ، أو لألقينك بجبال القردة (٢) .

إلا أن الخبر روى عن عمر بن الخطاب ، ولم نر إلا هذه الرواية عن
عثمان رضى الله عنه ، وقد كانت صلة أبي هريرة قوية بأمين المؤمنين عثمان
رضي الله عنه ، بما لا يتصور أن يهدده بالتني ، والمعقول أن ينصحه
بالحمى ، ولو صححت هذه الرواية ، فليس فيها طعن في أبي هريرة ، لأنه
ينهاه عن الإكثار من الرواية عندما لا تكون هناك حاجة إلى الإكثار منها ،
وأبو هريرة نفسه لم ير في هذا مطعناً ، ولم يترك كل هذا أثراً في نفسه ،
فتراه يوم الدار يدافع عن الخليفة الراشد الثالث رضى الله عنهما .



(١) رد الدارمي مل بشر : ١٣٢ وما بعدها .

(٢) المحدث الفاضل : ١٣٣ .

(ج) أبو هريرة وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما :

لم يحمل مصدر موثوق بين دفتيه ما يثبت أن علياً رضى الله عنه كذاب
أبا هريرة أو نهاه عن التحديث ، إلا أن بعض أعداء أبي هريرة يستشهدون
برواية عن أبي جعفر الإسكافي أن علياً لما بلغه حديث أبي هريرة قال :
ألا إن أكذب الناس - أو قال أكذب الأحياء - على رسول الله أبو هريرة
الدوسى (١) . هذه رواية ضعيفة مردودة لأنها من طريق الإسكافي وهو
صاحب هوى دافع إلى هواه غير ثقة .

ومنها ما أورده النظام على أبي هريرة أن علياً بلغه قول أبي هريرة :
(قال خليلي ، وحده نبي خليلي) فقال له علي : متى كان النبي خليلك
يا أبا هريرة ؟ (٢) . ومن الغريب أن عبد الحسين ينقل هذا في كتابه
ويعزوه إلى ابن قتيبة (٣) ، بينما ينقله ابن قتيبة عن النظام ليرد عليه ، وهذا
خطأ كبير ، إن لم يكن تدليلاً لا يغتفر مثله ممن ادعى البحث العلمى
والذوق الفنى .

ورد ابن قتيبة قول النظام بما ملخصه : أن الخلة بمعنى المصافاة
والصداقة درجتان إحداها ألطف من الأخرى ، فن الخلة التى هى أخص
قول الله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلًا » (٤) .

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كنت متخذاً من هذه الأمة
خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلًا » . وأما الخلة التى تعم فهى الخلة التى جعلها
الله تعالى بين المؤمنين فقال : « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو
إلا المتقين » (٥) .

(١) شرح نهج البلاغة : ١/ ٤٦٨ وأبو هريرة : ٢٧٣ .

(٢) تأويل مختلف الحديث : ٢٧ و ٥١ .

(٣) أبو هريرة : ٢٧٣ . وما زاده ابن قتيبة فى المصحة (٥٢) من تأويل مختلف
الحديث (إذ كان معنى الرأى فيه) لا يضير أبا هريرة لأن ابن قتيبة إنما يبين النظام سبب قول
على رضى الله عنه ويرد عليه اقتراءه على أبي هريرة .

(٥) الزخرف : ٦٧ .

(٤) النساء : ١٢٥ .

فعلى رضى الله عنه يقصد النوع الأول فأنكر عليه قوله لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتخذ خليلاً من هذا النوع ولو اتخذ لاتخذ أباً بكر رضى الله عنه ، وذهب أبو هريرة إلى الخلة التي جعلها الله تعالى بين المؤمنين ، والولاية فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الجهة خليل كل مؤمن وولى كل مسلم (١) . وهل في هذا تكذيب لأبي هريرة ؟ ! .

ومن أعجب ما رأيت في هذا الباب ما ادعاه النظام إذ قال : (بلغ علياً أن أبا هريرة يبتدىء بميامته في الوضوء ، وفي اللباس فدعا بماء فتوضأ فبدأ بمياسره وقال لأخالفن أبا هريرة) (٢) . وقد نقل هذا الخبر عبدالحسين ، ومما يؤسف له أنه عزاه إلى ابن قتيبة (٣) ، وابن قتيبة يرى منه إنما أورده للرد على النظام ، وهكذا نعود ثانية فنكشف عن عدم الأمانة العلمية التي ثبتت على المؤلف في أكثر من موضع .

هل يقبل إنسان يحب علياً رضى الله عنه ، ويرى فيه إمام أهل البيت وحامل راية الحق ، وأمير المؤمنين الذي (مع القرآن والقرآن مع عليّ) لن يفترقا حتى يردا الخوض على رسول الله ، وعليّ مع الحق والحق مع عليّ يدور معه كيف دار) (٤) . هل يقبل إنسان يؤمن بهذا أن يصدر عن إمامه مثل ذلك الخبر ؟ . بل هل يصدق مثل تلك الرواية ؟ . وأغرب من هذه وتلك أنه يورد هذه القصة ليستشهد بها على طعن أمير المؤمنين عليّ رضى الله عنه في أبي هريرة وتكذيبه ، وهي طعن صريح في السنة التي كان عليها عليّ رضى الله عنه ، وإن علياً يرى من هذه الحادثة ، وإني لأؤكد أن هذه الرواية موضوعة وقد صنعتها يد أعداء أمير المؤمنين ، بل إن كل من يدعى صحتها نشك في حبه لعليّ رضى الله عنه . وهو الذي ثبت عنه في الصحاح : أنه دخل على ابن عباس ، فدعا بوضوء ، .. فقال : يا ابن عباس ، ألا أتوضأ لك وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ .. قال ابن عباس -

(١) انظر تأويل مختلف الحديث : ٥٢ .

(٢) المرجع السابق : ٢٧ وانظر قبول الأخبار : ٥٩ .

(٣) أبو هريرة : ٢٧٣ قال في الحاشي : العهدة في هذه الرواية على ابن قتيبة .

(٤) هذا ما نص عليه مؤلف كتاب أبي هريرة في الصفحة ٢٧٣ - ٢٧٤ .

قلت : بلى فذاك أبى وأمى . قال : فوضع له إناء . . ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً ، ثم يده الأخرى مثل ذلك (١) . وهذا الخبر صحيح يعارض الخبر السابق الضعيف . وإن من الخطأ الذى لا يختفر ، أن ينساق المرء وراء ميوله وأهوائه ، حتى ينتهى إلى ما يخالف به أصوله وسيرة قدوته . ويستشهد بما يطعن فى مرشدته ومعلمه ، لقد ثبت تمسك على رضى الله عنه بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهل يعقل أن يخالف سنة الرسول الكريم ، لأنه يسىء الظن بأبى هريرة ؟ لا يقول هذا أحد قط وإن قاله فهو من أعداء على رضى الله عنه لا من شيعته . فكان من الخير لعبد الحسين الذى يدعى أنه من أتباع أمير المؤمنين أن يعرض على حجر ، أو على جمرة حتى يحترق لسانه من أن يستشهد بما يخالف الحقيقة والتاريخ .



(د) أبو هريرة وعائشة :

لقد طال العهد بعائشة أم المؤمنين وبأبى هريرة ، فاحتاج الناس إليهما كثيراً ، فروى عنهما من الحديث ما لم يرو عن غيرها ، وقد كان أبو هريرة يحدث ، فتستترك عليه السيدة عائشة تارة ، وتصدقه أخرى ، كما كان يحدث مع غيره من الصحابة ، فقد استتركت (٢) على أبى بكر وعمر وعثمان وعلي ، وعلى ابن عمر ، وعلى أبى هريرة . . وكل ذلك كان من باب التفاهم والسؤال عن الحديث ، أو الدليل فى المسألة التى يفتى بها المستأول ، كما استترك غيرها عليها ، كما أنها كانت توجه من يملأها أحياناً إلى من هو أعرف منها فى تلك المسألة ، وقد ثبت أنها وجهت من سألها عن مسح الحف إلى على رضى الله عنهما (٣) ، وفى كل هذا لم يشعر

(١) مسند الإمام أحمد : ٤٩/٢ : رقم ٦٢٥ . بإسناد صحيح .

(٢) جمع الإمام بدر الدين الزركشى كتاباً فى ذلك تحت عنوان : الإجابة لإيراد ما استتركت عائشة على الصحابة .

(٣) قال شريح بن عاتق : سألت عائشة عن المسح (على الخفين) فقالت : أتت علىاً فهو أعلم بذلك منى ، قال : فأتيت علىاً فسألت عن المسح على الخفين ؟ قال : فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصح على الخفين يوماً وليلة ، وللسافر ثلاثاً . انظر مسند الإمام أحمد : ١٧٥/٢ رقم ٩٠٦ ورواه الإمام مسلم .

الصحابة بغضاضة أو حرج ، لأن هدفهم واحد ، وهو تطبيق الشريعة . وما كان الصحابة يكذب بعضهم بعضاً . إلا أن من جاء بعدهم من أهل الأهواء استغلوا ما دار بين الصحابة من النقاش العلمي ، أو التثبت في الحديث : وجعلوا منه مادة طيبة ينفذون من خلالها إلى مآربهم ، ويحققون غاياتهم . ولكنهم لم يفلحوا ، لأن الأمة لم تعد العلماء المخلصين ، والساهرين الزاهين ، الذين بينوا الحق من الباطل ، ووضعوا كل شيء في موضعه .

ومما أخذته النظام على أبي هريرة حديث «من أصبح جنباً فلا صيام له» (١) . وإليك الحديث كما رواه الإمام مسلم قال :

حدثني محمد بن رافع — واللفظ له — حدثنا عبد الرزاق بن همام أخبرنا ابن جريج ، أخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي بكر (٢) قال : سمعت أبا هريرة يقص (و) يقول في قصصه : من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم . قال : فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن الحارث ، (فذكره) (٣) لأبيه فأنكر ذلك ، فانطلق عبد الرحمن وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة ، فسلهما عبد الرحمن عن ذلك ، قال : فكلتاها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير طهر ثم يصوم ، فانطلقنا حتى دخلنا على مروان (٤) ، فذكر ذلك له عبد الرحمن ، فقال مروان : عزمت عليك إلا ما ذهبت إلى أبي هريرة فرددت عليه ما يقول . قال : فجئنا أبا هريرة ، وأبو بكر حاضر ذلك كله ، فذكر له عبد الرحمن فقال أبو هريرة : أهما قالتاه لك ؟ قال : نعم . قال : هما أعلم ، ثم رد أبو هريرة ما كان يقول إلى الفضل بن العباس ، فقال أبو هريرة : سمعت ذلك من الفضل ولم أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم ،

(١) تأويل مختلف الحديث : ٢٨ وقد استشهد به عبد الحسين شرف الدين في كتابه (أبو هريرة) : ٢٧٥ واستشهد بذلك أبو رية في كتابه : أضواء على السنة الهيدية : ١٦٥ و ١٧٦ .
(٢) صحيح مسلم بشرح النووي : ٢٢٠/٧ وأبو بكر هو ابن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام .

(٣) في صحيح مسلم لم يذكر (فذكره) أثبتنا من كتاب الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة وهو أسلم للسياق ، انظر صفحة : ١٢٤ من المرجع المذكور .
(٤) يشين من صودتهم إل مروان بن الحكم أن ذلك كان في إمارته على المدينة .

قال : لمرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك . قلت لعبد الملك : أقالنا في رمضان ؟ قال : كذلك كان يصبح جنباً من غير حلم ثم يصوم .
فهل هذا ينقص من عدالة أبي هريرة ؟ إن عائشة وإمام سلمة لم تقولا فيه شيئاً بل روتا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصومه .

ثم إن أبا هريرة عندما باخوه قول عائشة وإمام سلمة ، تأكد منهم (أهما قالتاه لك ؟) وعندما قالوا له (نعم) ، لم يتأخر عن أن يقول (هما أعلم) وبين لهم ممن سمع ذلك . فأبو هريرة أمين في ذلك كله ، إنه لم يصرح في حديثه قط أنه سمع (١) ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل كان يقص على الناس ويفتيهم ، ومع هذا فإن لقول أبي هريرة وجهات يمكن أن أبينها .

أولاً : أن يكون قوله محمولاً على النسخ ، وذلك أن الجماع كان في أول الإسلام محرماً على الصائم في الليل بعد النوم كالطعام والشراب ، فلما أباح الله الجماع إلى طلوع الفجر جاز للجنب إذا أصبح قبل أن يغتسل أن يصوم ذلك اليوم ، لارتفاع الحظر ، وكان أبو هريرة يفتي بما سمعه من الفضل على الأمر الأول ، ولم يحلم بالنسخ ، فلما سمع من عائشة وإمام سلمة صار إليه (٢) .

ثانياً : أن يكون حديث أبي هريرة هذا خاصاً بمن تجنب من الجماع

(١) لقد روى هذا الحديث وما فيمنه من طرق أخرى عنه ، سرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكر فيها أنه سمعه من الفضل ، وكلها بمعنى (من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم) . فتعمل تلك الروايات على أنها لا صوم كامل لمن أدركه الفجر وهو جنب ، أو أنه ما نسخ كما هو مبين في المناقشة ، ورفعه تارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعدم رفعه أخرى لا يعلم فيه لأهم أحياناً لا يذكرون الإسناد ، ولم يكن بعضهم يكذب بوضوح ، فإذا مثل صحابي من سمع قول كذا ؟ عزاه من غير تردد . . . وإن كان رأياً بيته ، وكانوا أوردوا من أن يكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة : ١٢٥ وهو قول ابن المنذر ، ويروي أنه أحسن ما سمع في ذلك ، وانظر أخبار أهل الرسوخ في الفقه والتحديث بمقدار المنسوخ من الحديث : ٢٩ .

بعد طلوع الفجر فإنه يؤمر بالإمساك ، ولا يعتد له بصوم ذلك اليوم (١) :
ثالثاً : حمل حديث أبي هريرة على كمال الصوم ، وأنه إرشاد إلى
الأفضل وهو الاغتسال قبل الفجر ، وقد تركه رسول الله صلى الله عليه
وسلم لذلك في حديث عائشة وإمام سلمة ، لبيان الجواز (٢) .

وبالرأى الأول أقول وإليه أذهب ، وإنى أراه أقوى الأوجه علماً
بأن الرأى الثالث يوفق بين الحديثين من غير أن يكون هناك ناسخ ومنسوخ .
ذلك هو الحديث ووجهه ، إلا أن أبا ربيعة ، بعد أن ذكر قول عائشة رضي الله
عنها ، ورجوع أبي هريرة ، قال : (فلم يسهل إزاء ذلك إلا الإذعان
والاستمحاء !! وقال : إنها أعلم مني ، وأنا لم أسمع من النبي صلى الله
عليه وسلم ، وإنما سمعته من الفضل بن العباس ، فاستشهد ميتاً ، وأوهم
الناس أنه سمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما قال
ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث (٣) .

نأخذ على أبي ربيعة في هذا التعليق أمرين :

الأول : لم يستشهد أبو هريرة ميتاً بل ثبت أنه عزا الحديث إلى الفضل
ابن العباس ، وإلى أسامة بن زيد (٤) ، في رواية . وأسامة بن زيد توفي
في سنة (٥٤) وفي قول سنة (٥٨ أو ٥٩) والحادثة وقعت في ولاية مروان
على المدينة ، وكانت قبل سنة (٥٧) ، فمن المحتمل أن تكون وقعت في حياة
أسامة بن زيد قبل سنة (٥٤) ، وإن كانت وفاته على الرواية الثانية فإنها
تؤكد لنا وقوع الحادثة في حياة أسامة ، فلا يكون أبو هريرة قد استشهد
ميتاً ، كما قال أبو ربيعة .

الثاني : أن أبا ربيعة عزا الرواية إلى ابن قتيبة ، إلا أن القائل هو النظام ،

(١) الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة . ص ١٢٦ ، وأخبار أهل الرسوخ : ٢٩ أى
كن طلع عليه الفجر وهو يجمع .

(٢) الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة عن الصحابة : ١٢٦ .

(٣) أضواء على السنة المحمدية : ١٦٨ .

(٤) شهد بذلك أبو ربيعة نفسه انظر هامش صفحة (١٦٨) من كتابه أضواء على السنة .

وابن قتيبة برىء من أن يفترى على أبي هريرة ، إنما ساق قول النظام ليرد عليه : (انظر تأويل مختلف الحديث : ٢٨) ومن يتهاون في نسبة الآراء إلى أصحابها على هذا النحو - هل يؤمن في قول ؟ أو يقبل قدمه في أبي هريرة ؟ ١ .

وأما قول مروان لعبد الرحمن : (عزمت عليك إلا ما ذهبت إلى أبي هريرة فرددت عليه ما يقول) . فإن مروان يريد أن ينتقم ويثأر لنفسه من أبي هريرة ، الذي رد عليه رداً مفحماً ، حين عارض في دفن الحسن إلى جوار جده ، ولعله أراد أن يرده إلى الصواب والحق .

وليس في كل ما سبق ذكره أى دليل على تكذيب أبي هريرة رضى الله عنه ، ومنها أنه روى حديثاً في النهى عن المشى بالخف الواحد فبلغ ذلك عائشة فشت بخف واحد ، وقالت : لأخالفن أبا هريرة (١) .

فالحديث احتج به النظام ليطعن في أبي هريرة ، ورد ابن قتيبة عليه افتراءه . وقد ذكر أبو القاسم البلخي هذا الحديث عن عائشة رضى الله عنها : أنها دخلت في خفها حسكة فشت في خف واحد وقالت : لأحسئن أبا هريرة .، إنه يقول لا يمشى في نعل واحدة ولا خف واحدة (٢) .

هذه الرواية تبين سبب مشيها في الخف الواحد . وأما قولها : لأحسئن أبا هريرة فإنه لا يتجاوز باب المزاح والمرح ، الذي عُرف به الصحابة . وقد أخرج حديث (النهى عن المشى في خف أو نعل واحدة) الشيخان ، كما رواه مسلم عن جابر . ورواه الإمام أحمد عن أبي هريرة (٣) .

ويروى عن عائشة من طريق مندل بن على بن ليث بن أبي سليم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ربما انقطع شسع (٤) نعله فشئى في نعل واحدة . ومندل وليث ضعيفان لا حجة فيما نقلنا منفردين (٥) .

(١) أبو هريرة : ٢٧٤ عن تأويل مختلف الحديث : ٢٧ .

(٢) قبول الأخبار : ٥٩ و ٥٧ .

(٣) مستد الإمام أحمد : ٦٩ / ١٣ رقم ٧٣٤٣ بإسناد صحيح وانظر الهاشم .

(٤) الشسع : أحد سيور النعل .

(٥) الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة : ١٤٠ .

وقد روى عنها أنها مشيت في خف واحد وقالت (لأخشن أبا هريرة) (١) فعائشة لم تكذب أبا هريرة ، وإن صح عنها ما روى من مخالفته فهو مجرد رأى ، والرأى لا يعارض السنن . ثم إن أبا هريرة لم يتفرد بالحديث :

ومن هذا ما رواه ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثته أن عائشة قالت : ألا يعجبك أبو هريرة ؟ جاء فجلس إلى جانب حجرتي ، يحدثني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يسمعي ذلك ، وكنت أسبِّح (٢) ، فقام قبل أن أقضى سبحتي ولو أدركته لرددت عليه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسردهم (٣) كأنها تنتقد أبا هريرة في سرعة إلقائه وعدم تربيته .

إن إنكار عائشة رضي الله عنها على أبي هريرة لم يكن موجهاً إلى ما يحدث به ، إنما أنكرت عليه أن يسرد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويظهر هذا فيما روى عنها : (إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لو عدّه العاد لأحصاه) (٤) .

ولو أنكرت عائشة عليه غير سرده للحديث لقالت وبينت ، وهي الجريئة الصريحة ، فأبو هريرة لم يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يخطيء أثناء تحديته حتى 'تكذبه عائشة ، فكل ما كان منه أنه كان يسرد الحديث ويكثر منه في مجلسه ، فأى شيء يضير أبا هريرة إذا كان متيقظاً متنبهاً عارفاً لما يروى ؟ ! .

قال أبو حاتم بن حبان : (قول عائشة « لرددت عليه » أرادت به سرد

(١) أخشن من شئت فلاناً : شأته ولته في غفاه .

(٢) معنى أسبِّح : أى أسلى نافلة ، وهي السجدة ، قيل المراد هنا صلاة الضحى . انظر فتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٣) الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة ص ١٣٥ وأخرجه مسلم في باب ما يستحب السرد من ترك سرد الأحاديث ص ١٩٤٠ حديث ٢٤٩٣ ج ٤ وفتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٤) فتح الباري : ٣٨٩/٧ .

الحديث ، لا الحديث نفسه (١) . قال ابن حجر : (واعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية : كبير المحفوظ ، فكان لا يتمكن من المهل عند إرادة التحديث . كما قال بعض البلغاء : أريد أن أقصر فتزاحم القوافي على في) (٢) .

ومن العجيب أن بعض الكتاب الذين ناصبوا أبا هريرة العدا : يستشهدون ببعض الأخبار الضعيفة أو الثابتة التي تدل على خلاف بين أبي هريرة وبعض الصحابة ، ولا يتعرضون للروايات التي تبين صدقه وأمانته وثناء الصحابة عليه ، فهم دائماً ينظرون إليه من جانب واحد ويتناسون الجانب الآخر الذي يبين علمه ومزله بين أصحابه . وجميع ما استشكله هؤلاء قد أجيب عنه إجابة علمية مقنعة ، ولولا ضيق المقام ، لذكرت جميع ما دار بين عائشة وأبي هريرة رضي الله عنهما . فحديث « إنما الطيرة في المرأة » حله وأجاب عنه الزركشي ويثبت الأحاديث المروية في ذلك ويثبت أن أبا هريرة لم يتفرد به ، بل ذكر أيضاً ما يعارضه ويثبت أنه لا مأخذ على أبي هريرة (٣) كما يثبت قول أبي هريرة : (من غسل ميتاً اغتسل ومن حمله توضأ) (٤) .

ولابد لي من أن أنهي هذه الفقرة عن موقف عائشة من أبي هريرة بمناقشة صاحب كتاب أضواء على السنة فيما قاله ، قال :

(ولما قالت له (لأبي هريرة) عائشة : إنك لتحدث حديثاً ما سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم أجابها بجواب لا أدب فيه ، ولا وقار : إذ قال لها — كما رواه ابن سعد والبخاري وابن كثير وغيرهم : شغلك عنه صلى الله عليه وسلم المرأة والمكحلة ! وفي رواية — ما كانت تشغلي

(١) صحيح ابن حبان ص ٢٦١ ج ١ ، وإل هذا ذهب ابن كثير انظر البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

(٢) فتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٣) انظر الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة ص ١٢٥ - ١٢٩ .

(٤) انظر الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة ص ١٢٥ - ١٢٩ .

(١٥ - أبو هريرة)

عنه المكحلة والحضاب ولكن أرى ذلك شغلك !!! على أنه لم يلبث أن عاد فشهد بأنها أعلم منه وأن المرأة والمكحلة لم يشغلاها (١) .

إن القصة التي يشير إليها الكاتب رواها ابن سعد عن عمرو بن يحيى ابن سعيد الأموي عن جده قال : (قالت عائشة لأبي هريرة : إنك لتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً ما سمعته منه ، فقال أبو هريرة : يا أمّاه طلبتها وشغلك عنها المرأة والمكحلة ، وما كان يشغلني عنها شيء) (٢) .

وروى الذهبي القصة من طريق إسحاق بن سعيد عن أبيه قال : (دخل أبو هريرة على عائشة ، فقالت له : أكثرت يا أبا هريرة عن رسول الله ! قال : أي والله يا أمّاه . ما كانت تشغلني عنه المرأة ، ولا المكحلة ، ولا المسدّهن . قالت : لعلة .

ورواه بشر بن الوليد عن إسحاق ، وفيه : ولكني أرى ذلك شغلك عما استكثرت من حديثي . قالت : لعلة) (٣) . وروى نحو هذا ابن عساكر وابن كثير (٤) .

هل خرج أبو هريرة عن حدود الأدب مع السيدة عائشة رضي الله عنها ؟ إنه يدافع عن نفسه عندما استكثرت ما يحدث به ، فيبين لها أنه كان يطلب الحديث وأنها شغلت عما استكثرت من أبي هريرة بحياتها المنزلية ، وهو شأن كل امرأة في بيت الزوجية ، عليها مسئوليات كثيرة لا تتيح لها أن تسير مع زوجها في كل مكان ، أو ترافقه في جميع أنواع حياته .

(١) أضواء على السنة المحمدية : ١٦٦ - ١٦٧ .

(٢) طبقات ابن سعد : ٢ : ١١٩/٢ وإسناده عن الوليد بن عطاء بن الأغر وأحمد بن محمد بن الوليد الأزرق المكيان . قالوا أخبرنا عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي عن جده . وهؤلاء كلهم ثقات : الوليد بن عطاء ذكره ابن حبان في الثقات تهذيب التهذيب : ١١/١٤٢ ، وأحمد ابن محمد بن الوليد ثقة : تهذيب التهذيب : ١/٧٩ عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص بن أمية روى عن جده (سعيد بن عمرو) ثقة : تهذيب التهذيب : ٨/١١٨ ونحوه بإسناد آخر من طريق عمرو بن يحيى أيضاً : المحدث الفاضل ص ١٣٣ : ب .

(٣) سير أعلام النبلاء : ٢/٤٣٥ .

(٤) انظر تاريخ دمشق ص ٤٩٧ ج ٤٧ ، والبداية والنهاية ص ١٠٨ ج ٨ .

فلم تكذب به السيدة أم المؤمنين ، بل قالت : لعله . ونرى الروايات تعيد الضمير في قوله : (شغلك عنه) إلى كثرة الحديث ولكن أبا ربيعة أعاده للرسول صلى الله عليه وسلم ، ليُصوّر شناعة قول أبي هريرة وكيف رأى أدبه خروجا على الأدب والوقار ؟ وهذا لا يليق بالبحث العلمي .

أما قوله بعد ذلك (على أنه لم يلبث أن عاد فشهد بأنها أعلم منه) . فهذا غير صحيح ولا يقوله إلا متحامل ، لأنه لا يوجد أى تعارض بين الروايتين ، فهذه القصة تتناول حفظ أبي هريرة وكثرة حديثه . ولم يتراجع أبو هريرة عما رواه ، بل سمعت منه عائشة دفاعه عن نفسه واقتنعت بما قال .

وهناك ما يثبت أن السيدة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها لم تنكر على أبي هريرة رضى الله عنه كثرة ما يروى بل صدقته ، فقد روى الرامهرمزي بسنده عن أبي سلمة قال : (قيل لعائشة إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت أدنوه مني ، فأدنوه ، فقالت : أذكرتني شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر الحديث) (١) .

وأما القصة الثانية (من أصبح جنبا فلا صوم عليه) وتراجع أبي هريرة فقد بينت فيما سبق وجهتها ، ولا شك أن عائشة أعلم بهذا منه ، لأن هذا خاص لم يطلع عليه أبو هريرة ، فهل في عودته عن رأيه تكذيب من عائشة له ؟ ثم من تعمق في البحث يجد أن أبا هريرة عاد عن فتواه التي بناها على ما أخبره به الفضل بن العباس في رواية وأسامة بن زيد في رواية أخرى . وأن رجوعه هذا لم يكن رجوعاً عن حديث حدث به (٢) .

(١) المحدث الفاضل بتحقيق ف ٧٤٨ .

(٢) وما ذكره المؤلف ص (٢٧٦) والطائون على أبي هريرة : (أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « متى امتنع أحدكم من توبه فليخجل يده قبل أن يضعها في الإناء فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده » فأنكرت عائشة عليه ، فلم تأخذ به وقالت : كيف نصنع بالمهراس ؟) وقال في هامش الصفحة (٢٧٦) إنكار عائشة في هذا على أبي هريرة إنما يكون متجهاً لعدم وثاقته . لقد بين العلماء أن الفتي سأل أبا هريرة : (كيف نصنع بالمهراس) ؟ ليست عائشة بل أحد أصحاب عبد الله بن مسعود واسمه (قين الأنجمي) وقد ذكر الدكتور الباقى تحقيقه في ذلك وأورد أقوال العلماء في كتابه « السنة ومكانتها في التشريع الإسلامى » للصفحة : ٢٨٥ - ٢٨٧ .

وهذا فضيلة لأبي هريرة يشكر عليها ، لأنه تمسك بالحق وعدل عن رأيه .
ثم إن السيدة عائشة لم تكن معارضة لأبي هريرة دائماً بل ناصرته في مواقف
كثيرة ، قالت : صدق أبو هريرة ، وقد مر بنا شيء من هذا في ترجمته
وسيمر بعض ذلك فيما يلي .



(هـ) أبو هريرة وعبد الله بن عمر :

عن داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه : أنه كان قاعداً
عند عبد الله بن عمر ، إذ طلع نجّاب صاحب المقصورة فقال : يا عبد الله
ابن عمر ، ألا تسمع ما يقول أبو هريرة ؟ إنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ، ثم تبعها
حتى تدفن كان له قيراطان من أجر ، كل قيراط مثل أحد ، ومن صلى
عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد . فأرسل ابن عمر نجاباً إلى
عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع إليه فيخبره بما قالت ، وأخذ
ابن عمر قبضة من حصي المسجد يقلبها في يده ، حتى رجع إليه الرسول .
فقال : قالت عائشة : (صدق أبو هريرة) فضرب ابن عمر بالحصي الذي
كان في يده الأرض وقال : (لقد فرطنا في قراريط كثيرة) (١) .

وضاق أهل الأهواء ذرعاً بحديث أبي هريرة ، وحاولوا جرحه بكل
وسيلة إلا أنهم لم يفلحوا في ذلك . من هذا ما رواه أبو القاسم البلخي عن
ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب إلا كلب
ماشية أو كلب صيد) ف قيل لابن عمر : إن أبا هريرة يقول أو كلب زرع قال :
(إن لأبي هريرة زرعاً) (٢) . واستشهد بهذا صاحب كتاب (أبو هريرة) (٣)
مستدلاً به على نقد الصحابة لأبي هريرة .

(١) الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة : ١١٧ . رواه الشيخان . وفي
رواية البخاري فقال ابن عمر : أكثر علينا أبو هريرة ، فبحث إل عائشة فسألها فصدقت
أبا هريرة . .

(٢) قبول الأخبار : ٥٧ أورده طناً على أبي هريرة فلم يوفق .

(٣) أبو هريرة : ٢٧٧ .

وذكر الأستاذ أحمد أمين هذا الحديث في معرض كلامه عن عدم توسع المحدثين في النقد الداخلي للأحاديث ، وعدم تعرضهم كثيراً لبحث الأسباب السياسية التي قد تحمل على الوضع ، وعدم تعرضهم كثيراً لبيئة الراوى الشخصية ، وما قد يحمله منها على الوضع وهكذا . . ثم قال : ومن هذا القليل (١) ما يروى عن ابن عمر وساق الحديث (« من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية انتقص من أجره في كل يوم قيراطان » . قالوا : كان أبو هريرة يروى الحديث هكذا : « إلا كلب صيد أو ماشية أو كلب زرع » فيزيد كلب الزرع . فقيل لابن عمر إن أبا هريرة يقول « أو كلب زرع » . فقال ابن عمر : « إن لأبي هريرة زرعاً » وهو نقد من ابن عمر لطيف في الباعث النفسى . وهناك أشياء مشورة من هذا القليل ، ولكنها لم تبلغ من الكثرة والعناية مبلغ النقد الخارجى (٢) .

لقد تسرع هؤلاء في الحكم على أبي هريرة وعلى حديثه ، وحلوا كلام ابن عمر على أنه طعن في أبي هريرة ، والواقع غير ما ذهبوا إليه ، وليس في قول ابن عمر تكذيب لأبي هريرة ، فكل ما في الأمر أن أبا هريرة حفظ هذا الحديث لأن عنده زرعاً . وهذا ما ذهب إليه النووي في شرحه للحديث .

وقال ابن عساکر : (قول ابن عمر هذا - « إن لأبي هريرة زرعاً » - لم يرد به التهمة لأبي هريرة ، وإنما أراد أن أبا هريرة حفظ ذلك لأنه كان صاحب زرع ، وصاحب الحاجة أحفظ لها من غيره ، وقد أخبرنا . . أبو سليمان أحمد بن إبراهيم ، قال : قد زعم بعض من لم يسمه في قوله ، ولم يوفق بحسن الظن بسعة - أن ابن عمر إنما أخرج قوله هذا مخرج الطعن على أبي هريرة ، وأنه ظن به التزيد في الرواية لحاجة كانت إلى حراسة الزرع . قال : وكان ابن عمر يرويه لا يذكر فيه كلب الزرع ، قال أبو سليمان : . . وإنما ذكر

(١) أى من قليل النقد الداخلى الذى تعرض له بعض المحدثين . لقد بينت في كتابي « السنة قبل التدوين » اهتمام المحدثين بدراسة المتن والسند .

(٢) نفس الإسلام : ١٣١/٢ - ١٣٢ .

ابن عمر هذا تصديقاً لقول أبي هريرة ، وتحققاً له ، ودل به على صحة روايته وثبوتها : إذ كان كل من صدقت حاجته إلى شيء كبرت عنايته به ، وكثر سؤاله عنه . يقول : إن أبا هريرة جدير بأن يكون عنده العلم ، وأن يكون قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ، الحاجة كانت إليه ، إذ كان صاحب زرع ، يدل على صحة ذلك فتيا ابن عمر بإباحة اقتناء كلب الزرع بعد ما تبعه خبر أبي هريرة (١) .

وإذا أتى الباحثون هذا التفسير ، فإذا يقولون في رواية ابن عمر نفسه التي ذكر فيها كلب الزرع ؟ ؟ ! !

روى الإمام أحمد عن أبي الحكم البجلي عن عبد الله بن عمر ، قال : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اتخذ كلباً غير كلب زرع أو ضرع أو حيد نقص من عمله كل يوم قيراط » . فقلت لابن عمر : إن كان في دار وأنا له كاره ؟ قال : هو على رب الدار الذي يملكها) (٢) .

وفي رواية فقيل لابن عمر : إن أبا هريرة يقول : (وكنب حرث) ؟ فقال - ابن عمر - : أتى لأبي هريرة حرث ! ؟ (٣) فابن عمر لم يتهم أبا هريرة بأنه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عنده زرعاً ، بل هذه الرواية تنفي ما ذهب إليه الأستاذ أحمد أمين ، ومع هذا فقد ثبت عن ابن عمر قوله : (إن لأبي هريرة زرعاً) ولكنه لم يذهب بقوله مذهب الطاعن المكذب بل ثبت روايته برواية أبي هريرة لأن أبا هريرة حفظ تلك الرواية التي تشمل بعض أحواله .

وهذا الحديث رواه الإمام مسلم من طريق الإمام مالك ، ورواه أيضاً من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وفي آخره « قال عبد الله (يعني ابن عمر) : قال أبو هريرة : أو كلب حرث » ورواه من طريق

(١) ابن عساکر ص ٤٩١ وص ٤٩٢ ج ٤٧ .

(٢) مستد الإمام أحمد : ٢٩/٧ ، رقم ٤٨١٤ بإسناد صحيح ، وأبو الحكم البجلي هو عبد الرحمن بن أبي نعيم كوفي عابده ثقة .

(٣) مستد الإمام أحمد : ٢٢٢/٦ ، رقم ٤٤٧٨ .

سالم عن أبيه وفي آخره : قال سالم : (وكان أبو هريرة يقول : أو كلب حرث ، وكان صاحب حرث) وروى أيضاً حديث أبي هريرة من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة : وفي آخره : (قال الزهري : فذكر لابن عمر قول أبي هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة كان صاحب زرع) . فهذه الروايات تدل على أن ابن عمر لم يكن ينكر على أبي هريرة روايته ، وإنما كان يروى كل منهما ما سمع ، بل إن ابن عمر روى عن أبي هريرة الزيادة التي (جاءت) في روايته ، ولم يكن هؤلاء الرجال الصادقون المخلصون يكذب بعضهم بعضاً ، بل كانت أمارتهم الصدق والأمانة رضي الله عنهم (١) ولم تكن هذه الزيادة نتيجة دافع نفسي أو عامل شخصي كما ظن وذهب إليه الأستاذ أحمد أمين ، وما كان أبو هريرة ليكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان في ذلك نجاته .



(و) أبو هريرة وابن عباس :

ذكر عبد الحسين مؤلف كتاب (أبو هريرة) من الأحاديث التي عارض فيها الصحابة أبا هريرة ، أن أبا هريرة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أن من حمل جنازة فليتوضأ) فلم يأخذ ابن عباس بخبره وردّه صريحاً ، قال : (لا يلزمنا الوضوء من حمل عيدان يابسة) (٢) . وذكر نحوه أبو ريّة عن ابن مسعود (٣) وقال : (يا أيها الناس لا تنجسوا من موتاكم) قال الإمام الزركشي : (وأما ما روى عن أبي هريرة أنه قال : (من غسل ميتاً اغتسل ، ومن حمله توضأ وأن عائشة أنكرت ذلك وقالت : « أو نجس موتى المسلمين ؟ وما على رجل لو حمل عوداً » . قال البيهقي في ذلك : (الروايات المرفوعة في هذا الباب عن أبي هريرة غير قوية ، لجهالة روايتها ، وضعف بعضهم) . والصحيح أنه موقوف

(١) مستد الإمام أحمد هامش الصفحة ٢٢٢ من الجزء السادس ، تعليق العلامة الأستاذ أحمد محمد شاكر .

(٢) أبو هريرة : ٢٧٦ . (٣) أضواء على السنة : ١٦٩ .

على أبي هريرة (١) . ا هـ . فإن صح عنه ذلك فهو رأى وليس في ذلك كذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما ليس في ذلك تكذيب من
الصحابة له .



(ز) أبو هريرة والزبير :

ذكر أبو رية جزءاً من خبر الزبير مع أبي هريرة وهو قوله :
(صدق ، كذب) ولم يتقل بقية الرواية التي تكشف عن وجه الحق ، لذلك
أسوق ما رواه أبو القاسم البلخي الذي حاول الطعن في أبي هريرة قال : قال
ابن أبي خيثمة وحدثنا هارون بن معروف حدثنا محمد بن سلمة حدثنا محمد
ابن إسحاق عن عمر - أو عثمان بن عروة عن أبيه يعني عروق بن الزبير قال : قال
أبي الزبير : (يابني ادنني من هذا الجاني - يعني أبا هريرة - فإنه يكثر الحديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فأدنيته منه فجعل أبو هريرة
يحدثني بما جعل الزبير يقول صدق ، كذب ، صدق كذب ، قال : قلت :
يا أبت ما قولك صدق كذب قال : يابني .. أما أن يكون سمع هذه الأحاديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا شك ، ولكن منها ما وضعه على
مواضعه ، ومنها ما لم يضعه على مواضعه (٢) هل في هذا الخبر تكذيب
لأبي هريرة كما ظن البلخي وأبو رية ؟ .

والزبير لم يعترض على سماع أبي هريرة أو عدم سماعه ، بل سلم بالسماع ،
ولم يشك فيه ، إنما قال عندما سمع أحاديث أبي هريرة الكثيرة إنه يضع
بعضها على غير ما يجب أن يوضع ، ولا ضير على أبي هريرة في ذلك ،

(١) الإجابة لايراد ما استدرسته عائشة على الصحابة : ١٣٥ - ١٣٦ .

(٢) قبول الأخبار : ١٨ ونحوه في البداية والنهاية : ١٠٩ / ٨ وفي الإصابة : ٢٠٥ / ٧
في سند الرواية المذكورة محمد بن سلمة ، فإن كان محمد بن سلمة بن قرياء البغدادي أو محمد
ابن سلمة بن كهيل أو محمد بن سلمة البجلي أو ابن فرقد فهؤلاء كلهم متروكون وضماف فإن كان من
جهة واحد منهم فالخبر ضعيف ، ولو كان واحداً غير هؤلاء فهو مجهول . وإذا عرفت عدالة
وسلتنا بصحة الخبر فليس فيه تكذيب لأبي هريرة كما ذكرت .

ولا سبيل للطعن في صدقه . لأنه لم يتقول على رسول الله ما لم يقل ، ومعنى قوله : صدق ، كذب (أصاب ، وأخطأ) كما سأبينه بعد قليل وليس في الخطأ كذب وخاصة في هذا المقام .



(ح) أبو هريرة ومروان بن الحكم (١) :

عن عثمان بن شماس قال : سمعت أبا هريرة ومروان عليه مروان ، فقال : بعض حديثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو حديثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم رجع (مروان) فقلنا الآن يقع به ، قال : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنائز ؟ قال : سمعته يقول : « أنت خلقتها وأنت رزقتها . » الحديث . ١ هـ (٢) قال مروان لأبي هريرة : بعض حديثك - أو حديثك ، يريد به الإنكار على أبي هريرة في كثرة روايته .

وكان بعض الصحابة ، وبعض الولاة ينكرون عليه ، ثم يضطرون إلى علمه وحفظه ، فيسألونه أو يقرؤون له بما روى ، كما صنع مروان هنا ، وغيره في روايات كثيرة ، وما كانوا يظنون بصدقه الظنون ، ولا كانوا يهتمونه في حفظه وأمانته رضى الله عنه (٣) .

تلك صورة حقيقية لما دار بين أبي هريرة وبعض الصحابة ، وهي لا تعدو ما كان يحصل بين الصحابة من نقاش حول تحرى الحق ، ومعرفة الصواب ، إذ لم يكن الصحابة يكذب بعضهم بعضاً ، بل يبين بعضهم خطأ بعض ، وكانوا سرعان ما يعودون إلى الحق ويلبسون معه حيث دار . وإذا صدر عنهم ألفاظ (الكذب) فلأنما يقصدون بها الخطأ والغلط ، لا التكذيب والافتراء ، وكان هذا يقع كثيراً بين الصحابة ولا يرون فيه

(١) لم تثبت لمروان صحبة .

(٢) مسند الإمام أحمد : ٢١٣/١٣ ، رقم ٧٤٧ بإسناد صحيح .

(٣) مسند الإمام أحمد : ٢١٣/١٣ الغاش تطبيق الأستاذ أحمد محمد شاكر .

جرحاً ولا إهانة ، ولا يُخرجون من قبل له ذلك من العدالة والصدق ، من ذلك ما قالته أسماء بنت عميس لعمر بن الخطاب : كذبت يا عمر (١) ، وكان ذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهل يتصور من أسماء أو غيرها أنها تعنى التكذيب بمعنى الافتراء ؟ إنها تعنى الخطأ ولا شك .

وقد بين ابن قتيبة معنى إنكار الصحابة على أبي هريرة فيما ذكره من الأخبار والوقائع : فلم يكن قط بمعنى الإكذاب . ولم يقولوا له إنك تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو تضع أو تفتري أو تختلق ، إنما خالفوه أحياناً وليس هذا من باب التجريح . وما قاله ابن قتيبة عن الصحابة وأحوالهم : « . . فأعلمك أنهم كانوا يخطئون لا أنهم كانوا يتعمدون ، فلما أخبرهم أبو هريرة ، بأنه كان ألزمهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لخدمته وشيع بطنه ، وكان فقيراً معداً ، وأنه لم يكن يشغله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس الودى ، ولا الصفق بالأسواق ، يعرض لإنهم كانوا يتصرفون في التجارات ويلزمون الضياع في أكثر الأوقات وهو ملازم له لا يفارقه ، فعرف ما لم يعرفوا وحفظ ما لم يحفظوا أمسكوا عنه » (٢) .

وبعد هذا ، فإن عبد الحسين ينكر إمساك الصحابة عن أبي هريرة عندما عرفوا منزلته كما روى ابن قتيبة ويرى أن دفاعه إنما كان جزافاً لا يصفى إليه (٣) . هذا ما يريده مؤلف كتاب (أبو هريرة) لأن الحق لا يوافق هواه . ولا يعجبه إلا أن يستشهد بروايات الإسكافي المتروكة ، التي يجرح فيها أبا هريرة .

ويدعى بعد ذلك أن الإمام أبا حنيفة وأصحابه كانوا يتركون حديث أبي هريرة إذا عارض قياسهم كما فعلوا في حديثه عن المصراة وهي البقرة أو الشاة أو الناقة يجمع اللبن في ضرعها . . إذ روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصروا الإبل والغنم ، من ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين من بعد أن يحلبها ، فإن رضيها أمسكها ، وإن سخطها ردها وصاعاً

(١) صحيح مسلم : ٤ / ١٩٤٦ رقم ٢٥٠٣ .

(٢) تأويل مختلف الحديث : ٥٠ .

(٣) أبو هريرة : ٢٦٦

من تمر « فلم يأسهوا بحديثه هذا وقالوا : أبو هريرة غير فقيه وحديثه هذا مخالف للأقيسة بأسرها ، فإن حطب اللين من التعدى ، وضمان التعدى يكون بالمثل أو القيمة ، والصاع من التمر ليس واحداً منهما إلى آخر كلامهم (١) .

وهذا ما ذكره الأستاذ أحمد أمين (٢) كما استشهد أبو ريرة بنحر هذا عن الحنفية ، وذكر مسألة المصراة (٣) .

وقد انتصر ابن عساكر لأبي هريرة ورفض قبول ذلك الادعاء وأكد أنه غير مقبول وغير مرضى وقال : (فقد قدمنا ذكر من أثنى عليه ووثقه ، وذكرنا من روى عنه وأصلقه) (٤) .

وقد ذكر الذهبي مسألة المصراة ودافع فيها عن أبي هريرة . وأوجب العمل بحديثه ، ويثبت أن عمل الحنفية وسائر الأئمة بخلاف هذه الرواية عن الحنفية ، ويثبت أن الحنفية قدّموا خبر أبي هريرة على القياس ، وكذلك فعل الإمام مالك ، ويثبت أن أبا حنيفة قد ترك القياس لما هو دون حديث أبي هريرة في مسألة الحقيقة ، لذلك الخبر المرسل (٥) . وأنهم لم يتركوا هذا الخبر لخصوص أبي هريرة بل لدليل أقوى منه . وقد فتّد الدكتور مصطفى السباعي ما ادعاه الأستاذ أحمد أمين من تقديم الحنفية القياس على الخبر إذا عارضه ، وأنهم فعلوا هذا في أحاديث أبي هريرة ، وأنهم يعنونه غير فقيه ، ورد على ذلك رداً علمياً جليلاً كشف فيه عن الحق ، ودحض هذه الرواية بالحجة القوية والأدلة الواضحة ، ولولا ضيق المقام لذكرت ذلك هنا (٦) .

(١) المرجع السابق : ٢٧٠ (٢) انظر فجر الإسلام : ٢٦٩ .

(٣) انظر أضواء على السنة الحميدة : ١٦٩ و ١٧١ .

(٤) ابن عساكر ص ٥٠٧ ج ٤٧ .

(٥) انظر سير أعلام النبلاء : ٤٤٤ - ٤٤٥ .

(٦) راجع كتاب « السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي » : ٢٩٩ - ٣٠١ . وإتمام الموضوع

راجع صفحة : ٣٠٢ - ٣٠٣ . ومن ذلك يتبين لنا دس ما روى عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة والذي ذكره صاحب كتاب «الموئل» في الصفحة ٣١ ، لأنه يخالف ما طبقه الأحناف .

لقد تبين لنا مما عرضناه أن أبا هريرة لم يكن محل تكذيب من الصحابة والتابعين ، ولم يثبت قط أن أحداً اتهمه بالكذب ، والوضع واختلاق الأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بخلاف ما ادعاه أهل الأهواء وبعض المستشرقين أمثال (جولد تسمير) و (شبرنجر) وكل ما كان بينه وبين بعض الصحابة لم يعد باب التحقيق العلمى ، ولم يتناول قط عدالته وصدقه وأمانته ، وإذا رد عليه بعضهم فإنما ردوا بعض ما كان يفتى به ، مما علمه من حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فكان خلافهم فى فهم الحديث ، لا فى الحديث نفسه من حيث نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو عدم نسبته ، وكان اعتراضهم على (فتواه) لا على (حديثه) ولم يكن هذا خاصاً بأبي هريرة ، بل حدث كثيراً بين الصحابة . وهناك فرق كبير بين رد (الفتوى) ورد (الحديث) ، و (الخطأ) و (التكذيب) ، فشتان ما هما .

وقد ثبت أن أبا هريرة أفتى فى مسائل دقيقة فى حضرة ابن عباس وغيره ، وعمل الصحابة ومن بعدهم بحديثه فى مسائل كثيرة — تخالف القياس — كما عملوا كلهم بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها » (١) .

فلو شك أحد فى صحة حديثه أو فى صدقه تركوا حديثه ، ولكن شيئاً من ذلك لم يحصل .

هذا وقد عرفت الأمة مكانته ومزله ، وقبلوا حديثه ، وظهر لنا ذلك واضحاً كالشمس فى رابعة النهار . وقد سبق أن بينت ثناء الصحابة والتابعين والأئمة عليه وأكرر هنا قول الإمام الذهبي فيه : (وقد كان أبو هريرة وثيق الحفظ ما علمنا أنه أخطأ فى حديث) (٢) .

إلا أن مؤلف كتاب (أبو هريرة) لم يأبه بكل هذا ، واستنتج من تلك المناقشات العلمية كذب أبي هريرة ، ورأى ما دار بينه وبين بعض الصحابة

(١) سير أعلام النبلاء : ٤٤٥/٢ . (٢) المرجع السابق : ٤٤٦/٢ .

دليلاً قاطعاً على تجريجه ، فقال : (وناهيك تكذيب كل من عمر وعثمان وعلى ، وعائشة له ، وقد تقرر بالإجماع تقديم الجرح على التعديل في مقام التعارض . على أنه لا تعارض هنا قطعاً ، فإن العاطفة بمجرد أنها لا تعارض تكذيب من كذبه من الأئمة .

أما أصالة العدالة في الصحابة فلا دليل عليه ، والصحابة لا يعرفونها ، ولو فرض صحتها فلأنما يعمل على مقتضاها في مجهول الحال ، لا فيمن يكذبه عمر وعثمان وعلى وعائشة ، ولا فيمن قامت على جرحه أدلة الوجدان ، فلماذا نحن من جرحه على يقين جازم (١) .

إلا أن زعمه هذا رددناه بالحجج الدامغة ، فأنهار ما ادعاه أمام الصرح الشامخ الذي يحمي عدالة أبي هريرة ، ونحطمت سهامه الواهية على الحصن المنيع الذي بناه أبو هريرة بصدقه وأمانته واستقامته ، فلم يجد ثغرة ينفذ منها ، أو ثلماً ينس فيه هواه ، فراح يشكك الناس في مرويات أبي هريرة . ويستشهد ببعض الأحاديث التي وردت في الصحيحين عنه ، متخذاً طعنه في أبي هريرة وتجريجه إياه ، مطية وذريعة للتشكيك في ما ورد في الصحيحين عامة ، يريد من قرائه بل من الناس جميعاً أن لا يشقوا بالكتب التي أجمعت الأمة على صحتها ، وتلقاها بالقبول ، ولم يجد إلى ذلك سبيلاً . إلا أن يذكر بعض الأحاديث التي تتعلق بالأمور الغيبية ، ويحاول أن يحكم العقل البشري فيها ، يوازن بينها وبين الواقع ، من ذلك حديث خلق آدم (ص ٥٦) فيحمل ألفاظه ما لا تحتمل ، ويفسره تفسيراً لا يقبله العقل والذوق السليم ، ويسوق غيره من الأحاديث التي تتناول بعض أحوال يوم القيامة ، كرؤية الله تعالى (ص ٦٤) ، والنار (ص ٧٠) ، وينكر ما جاء في حديث استجابة الله تعالى الدعاء في الثلث الأخير من كل ليلة (ص ٧٢) ويحمل ألفاظه ما لا تحتمل ، فالحديث (عن أبي هريرة مرفوعاً قال : ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى الثلث الأخير يقول : من يدعوني فأستجب له.. الحديث) اهـ

ويثور الكاتب قائلاً : (تعالى الله عن النزول والصعود والمجيء والذهاب والحركة والانتقال . . وقد كان هذا الحديث والثلاثة التي قبله مصدراً للتجسيم في الإسلام . كما ظهر في عصر التعقيد الفكري ، وكان من الخبايلة بسببها أنواع من البدع والأضاليل ولا سيما ابن تيمية . . ص ٧٣) . ويذكر قصته على منبر دمشق .

إن المؤلف حمل ألفاظ هذه الأحاديث على ظاهرها حتى وصل إلى نتيجة التجسيم ، كما فعل (المشبهة) ، ولما كان التشبيه مخالفاً لعقيدة جمهور المسلمين ، أنكر صحة الحديث وهو رأى (الخوارج والمعتزلة وهو مكابرة) (١) ويقول ابن العربي : (حكى عن المبتدعة رد هذه الأحاديث ، وعن السلف إمرارها . وعن قوم تأويلها وبه أقول . . والحاصل أنه تأوله بوجهين : إما بأن المعنى ينزل أمره أو الملك بأمره ، وإما بأنه إستعارة بمعنى التلطف بالداعين والإجابة لهم ونحوه) (٢) . أقول إن حمل ألفاظ هذا الحديث على حقيقته تعنت ومكابرة بلا دليل ، والأصل أنه إذا امتنع حمل ألفاظ اللغة على الحقيقة صرفت إلى المجاز ، وهذا كثير في اللغة ، فكما تقول : خرجت المدينة تستقبل الحجاج . وتقصد بذلك أكثر أهل المدينة ، كذلك يجب أن تقول في مثل هذا الحديث وفي الآيات التي استدلت بها (المشبهة) على رأيهم كآية (الاستواء) وغيرها . ويلزم من إنكار هذه الأحاديث لما فيها من التجسيم والتشبيه — على رأى المؤلف — إنكار جميع الآيات التي بهذا المعنى ، ولا يقول بهذا مسلم ، فكما صرفت ألفاظ تلك الآيات إلى المجاز تصرف ألفاظ بعض الأحاديث أيضاً إلى ذلك ؛ لأن بعض الأحاديث جاءت على سنن ونهج القرآن الكريم . وإذا أبى أن تصرف هذه الألفاظ إلى المجاز قلنا له : يلزم من هذا أن تسير المدينة — في مثالنا — بأبنيتها ومساجدها وبيوتها وأشجارها ، وهذا لا يعقل ولا يتصور ، وهو خلاف العادة والعرف ، لذلك وجب صرفه إلى المجاز ، من غير أن نرد ذلك الأصل اللغوي ، الذي

(٢) فتح الباري : ٢/٢٧٢ .

(١) فتح الباري ٢/٢٧٢ .

عليه العرب ، أدباؤهم وفصحائهم وعلمهم منذ عرفهم التاريخ . وعلى هذا الأصل نحمل بعض آيات القرآن الكريم وبعض أحاديث الرسول الأمين صلى الله عليه وسلم .

وبمثل هذه الاعتراضات يرد بعض الأحاديث ، التي تتعرض لأحوال الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، والملائكة ، وفي كل هذا لا يكف أذى لسانه عن أبي هريرة ، فيستهزئ به تارة ، ويزدريه أخرى ، وبشتمه حيناً ، ويتهكم عليه أحياناً . . . ويتهمه بالتزوير مرة (١) ، وبالهرء والغدير مراراً (٢) ، وذهب المؤلف إلى التشكيك في الأحاديث التي ساقها ، والتي لم يخف منها على العلماء شيء ، فبينوا صحتها ، ومعانيها ومناسبتها ، وقارنوا ما روى منها عن أبي هريرة بمرويات غيره . . . ولم يكن هذا خاصاً بالحديث أبي هريرة ، بل عاماً لجميع الأحاديث . . . ولم يثبتوها في كتبهم إلا بعد تحقيق ودراسة علمية عميقة .

ثم إن المؤلف خلال بحثه وعرضه لأكثر تلك الأحاديث ، لم يتخل عن هواه ، فكان يرى أن بعضها من وضع أبي هريرة ليرضى به الأمويين ، من ذلك ما رواه عنه فقال في (ص ١١٨) : (أخرج الشيخان عن أبي هريرة مرفوعاً : اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر ، وإنني قد اتخذت عندك عهداً لن تخلفنيه ، فأما مؤمن آذيته أو سيئته أو جلده ، فأجعلها له كفارة ، وقربة تقربه بها إليك - الحديث) ويرى أن أبا هريرة (وضع هذا الحديث على عهد معاوية تزلفاً إليه ، وتترباً إلى آل أبي العاص ، وسائر بني أمية ، وتدا ركاً لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، من لعن جماعة من منافقيهم ، وفراعنتهم إذ كانوا يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً ، فسجل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلعنه إياهم في كثير من مواقفه المشهودة خزيًا مؤبداً ، ليعلم الناس أنهم ليسوا من الله ورسوله في شيء فيأمن على الدين من نفاقهم . . . ص ١٢٣ - ١٢٤) .

(١) انظر ص ٧٧ من كتابه .

(٢) انظر ص ٩٦ من كتابه .

هذه إحدى الروايات المطلقة (١) . التي ورد فيها إيداء أو سب الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد وردت روايات أخرى مقيدة بينت المراد من الروايات المطلقة ، فقد جاء في رواية عنه عليه الصلاة والسلام : « . . فأما أحد دعوت عليه من أمّتي بدعوة ليس لها بأهل أن يجعلها له طهوراً وزكاة وقربة » (٢) ، ولم يذكر أحد من العلماء أن أبا هريرة وضع هذا الحديث إرضاء لمعاوية . وماذا يقول عندما يعلم أن عائشة أم المؤمنين وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وأنس بن مالك (٣) رضى الله عنهم قد رواوا هذا الحديث أيضاً ؟ فهل وضعوه أيضاً إرضاء لمعاوية ! ! أظن أنه لا يقول هذا أحد يعرف للصحابة منزلتهم وفضلهم وجليل قدرهم .

ثم إن هذا الحديث ورد في حديث طويل ، حين ذاعب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيمة عند أم أنس بن مالك ، وقال لها « لقد كبرت ، لا كبر سنك » فظنت اليتيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا عليها ، فاستفهمت أم أنس من الرسول عن ذلك فقال فيما قاله « . . فأما أحد دعوت عليه من أمّتي بدعوة ليس لها بأهل أن يجعلها الله له طهوراً وزكاة وقربة يقرّبه بها منه يوم القيامة » (٤) .

فإن دعاءه عليه الصلاة والسلام أو سبه لمؤمن ليس بأهل لذلك — يكون أجراً وطهوراً له ، وهذا من باب تلطّف رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمتة . وقد ذكر الإمام النووي بعض المقصود من هذا الحديث ، فقال : (إن ما وقع من سبه ودعائه ونحوه ليس بمقصود ، بل هو مما جرت به عادة العرب في وصل كلامها بلا نية ، كقوله « تربت يمينك » وعقرى حاتي . وفي هذا الحديث « لا كبرت سنك » وفي حديث معاوية « لا أشبع

(١) انظر صحيح مسلم ، ص ٢٠٠٧ - ٢٠١٠ ج ٤ .

(٢) صحيح مسلم ، ص ٢٠١٠ ج ٤ من حديث طويل رقه (٩٥) .

(٣) انظر صحيح مسلم ، ص ٢٠٠٧ ، و ٢٠١٩ ج ٤ .

(٤) صحيح مسلم ، ص ٢٠٠٩ ، حديث ٩٥ ج ٤ .

الله بطنه » (١) ونحو ذلك لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء ، فخاف صلى الله عليه وسلم أن يصادف شيء من ذلك إجابة . فسأل ربه سبحانه وتعالى ، ورجب إليه أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وظهرراً وأجرأ وإلما كان يقع هذا منه في النادر والشاذ من الأزمان . ولم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ولا لعائاً (٢) . وإلى جانب هذا ، فإن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا يطمئن السامع بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقصد بما يجري على لسانه مما اعتاده العرب في كلامهم — أذى ولا شتماً ، وإلما يرجوه أن يكون رحمة وأجرأ .

هذه إحدى الصور التي يعلل بها سبب وضع أبي هريرة لحديث روى في الصحيحين ، وهو الذي ادعى في كتابه أكثر من مرة (التجرد العلمي والذوق الفني) ، يكذب الصحابة ، ويفسق بعض المسلمين ، بل يكفرهم من غير دليل ولا برهان ، فأى تجرد هذا ؟ وأى تحقيق وبحت نزيه في مثل هذا ؟ ! ! !

ثم يقول المؤلف : (وقد كان صلى الله عليه وسلم رأى في منامه كأن بنى الحكم بن أبي العاصي ينزون على منبره كما تنزو القردة ، فرددون الناس على أعقابهم القهقري ، فما رأى بعدها مستجمعاً ضاحكاً حتى توفي ، وقد أنزل الله تعالى عليه قرآناً يتلوه آتاء الليل وأطراف النهار :

« وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ، ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً وكفراً » (٣) . قال في الهامش هي الآية (٦) من الإسراء ص ١٢٤) .

وعزا حديث (المنام) إلى الحاكم الذي صححه على شرط الشيخين ، إلا أن الحاكم متساهل في تصحيحه ، ولو سلمنا صحة (المنام) فما هي علاقته

(١) انظر تفصيل هذه الأخبار ونسباتها في صحيح مسلم بشرح النووي ، ص ١٥٤ -

١٥٥ ، ج ١٦ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ، ص ١٥٢ ، ج ١٦ .

(٣) الإسراء : ٦٠ ، بلفظ « طغياناً كبيراً » .

بالآية ؟ ثم إن القرآن الكريم كله لا يحمل بين دفتيه آية كاملة بهذا اللفظ ، والآية الستون (٦٠) في سورة الإمراء ، لا السادسة كما ذكر ، تختلف في ختامها ، فليس فيها (طغيانا وكفراً) بل « طغياناً كبيراً » ، فحسنا الظن به وقلنا من المحتمل أن يكون هذا خطأ مطبعياً ، إلا أنه لم يشر إلى شيء في جدول الخطأ والصواب من كتابه ، فلم يعد ينفع حسن الظن به ، فتأكد لنا أنه يثبت هذا متيقناً من صحته ، فهو يحرف الكلم عن مواضعه ، ويبدل كلام الله تعالى كما يشاء ، وأغرب من هذا أنه يستشهد بالآية الكريمة على أنها نزلت من أجل ذلك (المنام) ، وأن الشجرة الملعونة في القرآن هي الأسرة الأموية أخبره الله تعالى بتغلبهم على مقامه وقتلهم ذريته وعتيهم في أمته . . ! لا نعلم مصدراً موثقاً يروى هذا ! ! فن الأمين الذي نقل لعبد الحسين ذلك المنام ؟ ومن الذي أخبره عن الشجرة الملعونة ؟ ؟ وكل ما يذكره المؤلف عن مصادره في هذا قوله (والصحيح فيه ستوافرة ولا سيما من طريق العترة الطاهرة) ! !

شهد الله أني أحب علياً وأهله وعترته حباً لا ينازعني فيه كثير ممن يزعمون حبه من شيعته في هذا العصر ، لا أقول هذا متعصباً لنسبنا المتصل به ، ولا تحزباً إليه ، بل لأنه من أفضل الصحابة والخلفاء الراشدين ولحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لإياه ، ولیده الكريمة الطيبة في الدفاع عن الإسلام . . فأى شيء عند عترته الطاهرة يخفى على المسلمين جميعاً ، وأى علم اختص الله به علياً رضي الله عنه أو عترته الطاهرة ! ؟ وقد قال رضي الله عنه : (من زعم أن عندنا شيئاً نقرؤه إلا كتاب الله وهذه الصحيفة ، صحيفة فيها أسنان الإبل وأشياء من الجراحات ، فقد كذب . .) (١) .

بعد هذا لا يمكننا أن نقبل هذا التأويل للآية الكريمة ، ولا يمكننا أن نتق بذلك الإخبار عن الشجرة الملعونة التي ذكرها المؤلف . وكل ما جاء في هذا الموضوع في أشهر التفسير : أن هذه الآية الكريمة تتناول جانباً مما جاء في ليلة المعراج المبارك ، والرؤيا المقصودة هنا (ما عاينه عليه الصلاة

(١) مستند الإمام أحمد : ٤٤/٢ ، رقم ٦١٥ بإسناد صحيح ونحوه كثير في المستند بهذا المعنى .

والسلام ليلة المعراج من عجائب الأرض والسما حسبما ذكر في فاتحة السورة الكريمة (١) « والشجرة الملعونة في القرآن » عطف على الرؤيا .. (٢) ولم يذكر أحد قط أن هذه الشجرة هي الأسرة الأموية - اللهم إلا ما ذكره عبد الحسين - والشجرة تلك التي (تنبت في أصل الجحيم في أبعد مكان من الرحمة ، أي وما جعلناها إلا فتنه لهم حيث أنكروا - (المشركون) - ذلك وقالوا إن محمداً يزعم أن الجحيم يحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ، ولقد ضلوا في ذلك ضللاً بعيداً .. (٣) .

فاذا نقول في مؤلف ينتحل على الله عز وجل ما لم يسمع به إنسان ، ويفسر الآيات جهواه ، ويزعم أن هذا بما أخبر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم ! وبعد هذا يتهم راوية الإسلام أبا هريرة ! أن جميع ما وجهه من الطعون إلى أبي هريرة ، لو وجهت إليه أضعافاً مضاعفة ، ما وقت رداً على دعواه في تلك الصفحة من كتابه .

ويتابع المؤلف سرده بعض الأحاديث التي رواها أبو هريرة ، ويحاول الطعن فيها والتشنيع على راويها ، ويتنبى به لتحقيقه واستنتاجه ، إلى أن مسند أبي هريرة في حكم المرسل لا يصلح حجة ولا يقوم دليلاً ، (ص ٢٥٠) ضارباً عمل الأمة محدث أبي هريرة من لدن عهد الصحابة إلى عهدنا عوض الحائط ، مخطئاً العلماء والفقهاء ، بل مخطئاً الصحابة أنفسهم الذين حلوا عنه حديثه وعملوا به . فكان مخطئاً في بحثه ، ضالاً في نتائجه غير دقيق في استنباطه واستنتاجه . وقد أداه إلى ذلك هواه وتعصبه واعتماده على الروايات الضعيفة (٤) ، والكتب غير الموثوقة ، ونظرته الضيقة التي جعلته يرى في أبي هريرة الرجل المتهم دائماً بل الرجل المتلبس بالجرم الثابت . لذلك كانت نتائجه أحياناً تسبق بحثه واستنتاجه وحكمه ، وكثيراً ما كان يتأول بعض النصوص ويحملها ما لا تحتمل حتى انتهى إلى أن رسول الله قد أخبر عنه بأنه

(١) (٣٠٢١) تفسير أبي السعود : ٢٢٣/٣ .

(٤) لذلك لم أتعرض إلى بعض ما ذكره المؤلف لأنه استقاه من كتب غير موثوقة ، أو من كتب موثوقة نصت على ضعفه ، من ذلك ما رواه عن مزود أبي هريرة الذي قال في روايته الترمذي حسن غريب . وغيره . انظر سير أعلام النبلاء : ٤٥٢/٢ .

من أهل النار (انظر صفحة ٣١٠ و ٣١٥ من كتابه) ، ويفسر بعض الأخبار بما تلميه عليه عواطفه ، وقد أشرت إلى هذا فيما سبق ، كما أنه حمل أبا هريرة وزر الوضّاعين الذين استغلوا كثرة حديثه ، ووضعوا بعض الأخبار على لسانه ، وكل ذلك بينه رجال النقد .

وإني أدعو العلماء المنصفين إلى استقراء مرويات أبي هريرة - وأجمع ما لدينا منذ الإمام أحمد - فإنهم لن يجدوا له حديثاً يخالف فيه الأصول العامة للشريعة ، أو يتفرد بحديث شاذ ينكر عليه ، وما من حديث استشهد به الكاتب إلا عرف المحدثون والنقاد قيمته ، وما من شبهة أوردها على أبي هريرة أو على مروياته إلا ردها الحفاظ ، وأزالوا أشكالها وبيّحوا حقيقتها ، حتى أسفر وجه الحق ، ونجا أبو هريرة من تلك الأعاصير المصطنعة التي عصفت حوله ، ومن تلك الأمواج الغدّارة التي تلاطمت على قدميه . فبقى صامداً أبداً الدهر يحترمه الجمهور ، ويعرفون مكانته ومنزلته ، وارتدت تلك الهجمات الضالة على أعقابها خادمة مكتومة الأنفاس تهر وراءها ذبول الخزي والانكسار ، ولم تزل بعض بقايا هؤلاء تحمل لواء مهاجمة أبي هريرة واتهامه ، إلا أنهم قلة لا يذكرون ، ولن يستطيعوا أن يخذلوا من عدالة أبي هريرة ، أكثر مما يخذش طفل صغير في جبل شامخ بظفره .

ولا بد لي من أن أشير هنا إلى ما كتبه مؤلف (كتاب أضواء على السنة المحمدية) حول أبي هريرة زيادة على ما جاء في كتاب عبد الحسين شرف الدين . لقد ذكر الكاتب أكثر ما كتبه صاحب كتاب (أبو هريرة) إذ كان من مراجعه الأساسية ، وقد أثني عليه في كتابه في أكثر من موضع (١) ، ودعم آراءه وأقواله بما جاء في دائرة المعارف الإسلامية (٢) عن (شبرنجبر) و (جولدسيهر) . وكان أكثر طعناً في أبي هريرة من أستاذه ، وأسلط لساناً ، وأشد منه في استهزائه وازدراءه إياه . فلم ير صحبته للرسول صلى الله

(١) انظر هامش الصفحة (١٥٧) من كتابه .

(٢) انظر صفحة ١٧١ - ١٧٢ من كتابه : أضواء على السنة المحمدية .

عليه وسلم إلا من أجل أكله وشربه ، وقد صورته طفيلياً جشعاً نهماً ، يقف على الأبواب ، ويتصدى لأصحابه في الطريق حتى إنهم لينفرون منه أحياناً ، ولقبه بـ (شيخ المضيرة) اعتماداً على ما استقاه من كتب الندماء والظرفاء ، وكتب الأدب التي رآها مصدراً حسناً للسنة ! ! ! (١) ويجمع من الأخبار صحيحها وسقيمها من غير أن يمحس فيها ، مثال ذلك ما رواه (أبو نعيم في الحلية ، قال : كان أبو هريرة يطوف بالبيت وهو يقول : ويل لي .. بطني إذا أشبعته كظني ، وإن أبعثته سبني) (٢) . ذكر هذه الرواية دون أى تعليق لأنها تؤيد ما زعم . إلا أن راوى هذا الخبر عن أبي هريرة هو (فرقد السبخي) والخبر ضعيف مردود ، لأن فرقد هذا ليس من أصحاب الحديث . وإليك أقوال العلماء فيه :

قال أيوب السخيتاني عنه : ليس بشيء ولم يكن صاحب حديث .

قال ابن المديني عن يحيى القطان : ما يعجبني التحديث عنه .

قام الإمام أحمد : إنه رجل صالح ليس بقوى في الحديث لم يكن صاحب حديث .

قال يحيى بن معين : ليس بذلك ، وقال مرة ثقة . .

قال البخاري : في حديثه مناكير .

قال النسائي : ليس بثقة .

قال يعقوب بن شيبة : رجل صالح ضعيف الحديث جداً .

قال أبو حاتم الرازي : ليس بقوى في الحديث . .

وأما ابن حجر فلم يذكر سماعه من أبي هريرة (٣) وأقول إن سماعه غير محتمل لأنه توفي سنة إحدى وثلاثين ومائة وأبو هريرة توفي في أبعد الأقوال سنة تسع وخمسين فتي سمعه ووعى عنه ، ولو سلمنا سماعه ، فإنه غير ثقة .

(١) انظر صفحة ١٥٦ من كتابه : أضواء على السنة المحمدية .

(٢) انظر صفحة ١٥٧ من كتابه : أضواء على السنة المحمدية . والحلية : ٣٨٢/١ .

(٣) تهذيب التهذيب : ٢٦٣/٨ .

وقال ابن حبان : فيه غفلة ، ورداءة حفظ ، فكان يرفع المراسيل وهو لا يعلم ويستند الموقوف من حيث لا يفهم ، فبطل الاحتجاج به (١) .
وأمثال هذه الرواية كثير في كتابه سأعرض لبعضها بعد قليل .



هل كان أبو هريرة تلميذاً لكعب الأحبار (٢) ؟ :

وكما اتهمه عبدالحسين (٣) بالأخذ عن كعب الأحبار اتهمه أيضاً أبو ريرة بذلك ، وهول هذا الزعم ، وصورة مؤامرة دبرها كعب الأحبار لبث الإسرائيليات في الدين الإسلامي ، وجعل أبا هريرة مطية له من أجل ذلك ، ويرى أبو ريرة أن كعباً (قد سلط قوة دهائه على سداجة أبي هريرة لكي يستحوذ عليه وينمي ليلقنه كل ما يريد أن يبثه في الدين الإسلامي من خرافات وأوهام ، وكان له في ذلك أساليب غريبة وطرق عجيبة ص ١٧٢) ويرى أبو ريرة أن كعباً كان يثنى على أبي هريرة وعلى معرفته لما في التوراة ، ليثق الناس به ويأخذوا عنه حديثه الذي يلقنه إياه كعب . هكذا يتصور أبو ريرة ، ويرى أبا هريرة العوبة في يد كعب يأخذ عنه ويدعي أنه سمع من الرسول !!! ما كان لكعب ولا لغير كعب أن يشترى ضمير أبي هريرة الذي عرفناه في أماته وصدقته وإخلاصه . وحاول أن يستشهد ببعض الأحاديث ليدعم زعمه إلا أنه لم يوفق في واحد منها (٤) .

(١) المرجع السابق : ٢٦٤/٨ وميزان الاعتدال : ٢٢٧/٢ ، ترجمة ٢٦١٤ .

(٢) انظر أضواء على السنة المحمدية : ١٢٥ . فقد ذكر المؤلف رواية أبي هريرة وعبد الله بن عمرو حديث « حدثوا عن بني إسرائيل ... » . ثم قال : وأبو هريرة وعبد الله ابن عمرو من تلاميذ كعب الأحبار .

(٣) أبو هريرة ، ص ٥٧ .

(٤) فقد رد عليه كل ما ادعاه الأستاذ عبد الرحمن العلمي اليماني في كتابه : الأنوار الكاشفة ، ومدير دار الحديث بمكة الأستاذ محمد عبد الرزاق حمزة في كتابه : ظلمات أبي ريرة ، ونفيلة الأستاذ محمد عبد السامح أستاذ علوم الحديث في كلية أصول الدين في كتابه : المنهج الحديث . ثم نشر رده في كتاب سماه (أبو هريرة في الميزان) . وهذه الردود تفصيلية . وكان الدكتور مصطفى السباعي رئيس قسم الفقه الإسلامي ومذاهبه في جامعة دمشق يطبع كتابه (السنة) فتعرض للرد على أبي ريرة (ص ٣٠٥ - ٣٦٤) رداً قوياً ، إلا أن سوء أحواله الصحية ومرضه حال بينه وبين الرد التفصيل عليه .

والمشهور عن أبي هريرة أنه كان يعزو كل ما يحدث به عن غير النبي صلى الله عليه وسلم إلى قائله ، فبالأحرى أن يبين حديث كعب ، وما يقوله له كعب ، ولا يمكن لإنسان أن يتصور أبا هريرة الذي روى حديث « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » عن الرسول صلى الله عليه وسلم ثم يكذب على لسان الرسول عليه الصلاة والسلام ، وينسب ما يقوله كعب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وخاصة أن كعب الأخبار لم يلق النبي عليه الصلاة والسلام . فإن كان أبو هريرة وابن عباس قد سمعا من كعب ورويا عنه فإنما رويا أخبار الأمم الماضية وعزواها إليه . وربما يكون بعض السامعين قد خلط بين ما يرويه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وما يرويه من القصص عن كعب ، ويثبت ذلك ما قاله بشر بن سعيد : (اتقوا الله ، وتحفظوا من الحديث ؛ فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة ، فيحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحدثنا عن كعب (الأخبار) ثم يقوم ، فأسمع بعض من كان معنا يجعل حديث رسول الله عن كعب ، ويجعل حديث كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

فليس في تحديث أبي هريرة عن كعب أي حرج أو مانع وقد سمح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : « حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج » ، ولكن ليس لأحد أن يزعم أنه كان ينسب ما يحدث به عن كعب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد بان وجه الحق فيما رويناه من أن بعض من كان يسمع ذلك كان يخطيء في نسبة ما سمع من أبي هريرة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم . . فآ جريرة أبي هريرة في ذلك ؟ .

والغريب من أمر المؤلف أنه يتعجب من بعض الأحاديث التي يرويها أبو هريرة ويوافقه عليها كعب ، ويستشهد بما يؤيدها من التوراة . مثال ذلك ، قوله : (وإليك مثلاً من ذلك نحتّم به ما نقله من الأحاديث التي رواها أبو هريرة عن النبي وهي في الحقيقة من الإسرائيليات حتى لا يطول

(١) سير أعلام النبلاء : ٢/٤٣٦ عن بشر بن سعيد وأخرجه مسلم عن بشر وهو الأصح .

بنا القول : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله قال : « إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ، أقرأوا إن شئتم : وظل ممدود » . ولم يكذب أبو هريرة يروى هذا الحديث حتى أسرع كعب فقال : صدق والذي أنزل التوراة على موسى ، والفرقان على محمد . . . (١) .

ما وجه الإنكار لهذا الحديث ، وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم عدد من الصحابة : وأخرجه الأئمة الأعلام في الصحاح والسنة والمسند والمصنفات ، ورواه عن هؤلاء الصحابة خلق كثير من التابعين ، فهل نخدع كعب أولئك الصحابة والصحابييات الذين رووه أيضاً ، وما هي غاية كعب في قوله هذا ؟ أم أن هناك غايات وراء الميول والأهواء التي حلت أمثال هؤلاء على النيل من السنة وروايتها للتشكيك فيها بمجانبة البحث العلمي حيناً وبالتدليس والكذب أحياناً .

هذا الحديث الذي أنكره ، حديث الشجرة التي يسير الراكب في ظلها مائة عام في الجنة ولا يقطعها ، رواه الأئمة الأعلام وسأذكر أكثرهم لا على سبيل الحصر :

رواه أحمد عن أبي هريرة في مسنده .

وراه مسلم عنه في صحيحه .

ورواه البخاري عنه في صحيحه .

ورواه عبد الرزاق عنه في مصنفه .

ورواه ابن جرير الطبري عنه في تفسيره .

ورواه الترمذي عنه في كتابه الجامع الصحيح .

وسمعه من أبي هريرة الأعرج ، وعبد الرحمن بن أبي عمرة ، وهمام ابن منبه ، ومحمد بن زياد ، والمقبري ، ومحمد بن سيرين ، وأبو الضحاك ،

(١) أخواه على السنة الحمديّة : ١٧٧ ، وروى هذا الحديث الإمام مسلم .

ومحمد بن عمرو بن أبي سلمة ، وعبد الرحيم بن سليمان ، وزيادة مولى
بنى مخزوم .

وروى هذا الحديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم .
وأخرجه البخارى عنه فى الصحيح ، وأبو داود الطيالسى فى المسند ،
وأبو يعلى الموصلى فى المسند أيضاً .

وروى هذا الحديث أيضاً أبو سعيد الخدرى وسهل بن سعد عن النبي
صلى الله عليه وسلم .

وأخرجه عنهما البخارى ومسلم فى صحيحهما (١) .

قال ابن كثير : فهذا حديث ثابت عن رسول الله صلوات الله عليه ،
بل متواتر مقطوع بصحته عند أئمة الحديث التقاد ، لتعدد طرقه ، وقوة
أسانيدہ ، وثقة رجاله . (تفسير ابن كثير ط المنار ص ١٨٧ و ١٨٨ ج ٨) .
وأخرج حديث أبي هريرة أيضاً :

ابن أبي شعبة فى المصنف ، وهناد فى المسند ، وعبد بن حميد فى المسند ،
وابن المنذر فى تفسيره ، وابن مردويه فى تفسيره .
وأخرج حديث أنس أيضاً :

أحمد فى المسند ، والترمذى فى جامعه ، وابن جرير فى التفسير ،
وابن المنذر فى التفسير ، وابن مردويه فى التفسير .

وأخرج حديث أبي سعيد الخدرى أيضاً ابن مردويه فى تفسيره .
وروى ابن عباس الحديث موقوفاً عليه ، وأخرجه ابن أبي حاتم
وابن مردويه فى تفسيرهما (٢) .

وروت أسماء بنت أبي بكر الصديق هذا الحديث وأخرجه الترمذى (٣)

(١) انظر جامع الأصول ، ص ١٣٨ ، ج ١١ .

(٢) انظر الدر المنثور للسيوطى ، ص ١٥٧ ، ج ٦ .

(٣) انظر جامع الأصول ، ص ١٣٨ ، ج ١١ . ويتنظر حديث أبى هريرة أيضاً

فى مجمع الزوائد ، ص ٤١٤ ، ج ٨ .

بعد كل هذا هل من سبيل لاتهم أبي هريرة رضى الله عنه ؟
أيتهم الكاتب لأنه روى بكل أمانة ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمع
غيره وروى !!! ؟

أصبح واضحاً لكل ذى لب أن الطعن في أبي هريرة مقصود لذاته ،
وفى سبيل توهين السنة وزعزعة ثقة الناس برواتها . . . وكل هذا لا يستقيم
على منهج البحث ، ولن يتحقق شيء منه لمن أبغض الصحابة إشباعاً لميله
وهواه

لم يبق سبيل لإنكار الكاتب هذا الحديث على أبي هريرة ، أم أنه ينكره
لضخامة الشجرة ، أو لسير الراكب مائة عام في ظلالها ؟ أم أنه أنكر عليه
كل هذا لأنه لم يعهد في حياته مثلها ؟ .

هل يريد الكاتب أن ينفي كل ما لم يتصوره عقله وتفكيره ؟ إن أراد
هذا وجب عليه أن ينفي كثيراً من المخترعات التي نسمع بها ولا نراها ،
أو ينفي كثيراً مما جاء في القرآن الكريم . بل عليه أن يترك جانباً عظيماً من
اللغة القرآنية ، ذلك لأن بعض ما جاء في السنة من ألفاظ وعبارات ، إنما
جاء على نسق وسنن ما حكاه القرآن الكريم من عبارات سبقت من باب
المجاز لا من باب الحقيقة ، تخاطب الإحساسات النفسية والنفوس البشرية
لتتصور عظمة ما مثله القرآن الكريم من الثواب والعقاب . . . لذلك
وجب علينا أن نصرف الألفاظ والعبارات التي لا تطابق الحقيقة إلى المجاز ،
فللعدد معنى خاص لا يتناول غيره ، وقد أجمع المفسرون على أن بعض
ما ذكر من الأعداد في القرآن الكريم إنما جاء للتكثير لا للحصر ، وكذلك
ما جاء في السنة - في مثل هذا المقام - من العبارات الكثيرة التي لا تتناول
حقيقة العدد . وهنا إنما ورد للتكثير وبيان إتساع ذلك الظل الذي أعده الله
تعالى للمؤمنين ، فمن الخطأ أن يجعل المؤلف الحقيقة والواقع ميزاناً لتلك
الألفاظ التي وردت من باب المجاز ، لأنه في ذلك سيجانب القواعد
المسلمة في اللغة ، ويقع معها في أخطاء فادحة ، لا يقره عليها أحد ، ويلزم
من هذا عدم فائدة الاستعارات والكنايات ، والمجازات العقلية ، التي

تشكل جانباً عظيماً في تراثنا الأدبي ، ما دام المؤلف ميصرف كل لفظ إلى حقيقته ! !

ثم إن العلم الحديث يرجح أن لفظ هذا الخبر من باب الحقيقة لا من باب المجاز ، فإذا عرفنا أن سرعة الضوء (٣٠٠,٠٠٠) ثلاثمائة ألف كيلو متراً في الثانية ، وأن ضوء كثير من الكواكب والنجوم يستغرق وصوله إلينا ساعات ضوئية ، ومنها ما يستغرق أياماً بل عشرات السنين الضوئية . . . وإذا تذكرنا إلى جانب هذا قوله تعالى : « .. وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم » (١) .

وقوله صلى الله عليه وسلم في وصف الجنة : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » (٢) إذا تذكرنا كل هذا — أدركنا أنه ليس في هذا الحديث ما يثير العجب العجيب ، ولا ما يستدعي الإنكار على راويه ، بل نزداد إيماناً بصحة هذا الخبر الذي أيده النقل والعقل والمقاييس العلمية . . .

ولن أطيل في هذا مع أبي ريّة ، بل أترك للدكتور طه حسين أن يبين رأيه في بعض ما ذكره المؤلف في كتابه ، علماً بأن كلمة الدكتور طه حسين كلمة ثناء على المؤلف وعلى كتابه ، وقد نشر المؤلف بعض هذه الكلمة — بعد أن رفع منها سقطاته التي أخذها عليه الدكتور طه حسين — في كراسة صغيرة كشهادة قيمة في كتابه (٣) ! ! !

(١) الحديد : ٢١ .

(٢) صحيح مسلم ، ص ٢١٧٥ ، ج ٤ ، حديث ه . أخرجه عن سهل بن سعد الساعدي .

(٣) لقد ثارت ضجة علمية حول كتاب (أضواء على السنة المحمدية) لأبي ريّة ، لما فيه من انحراف عن الصواب ، ومخالفة للعلم وطعون في بعض الصحابة والتابعين ، واستغفاف بالملذونات الحديثية ، وأخطاء علمية واضحة تخالف الواقع التاريخي ، وما ذكره الدكتور طه حسين من مأخذ عليه لا يساوي عشر ما ورد فيه ، إلى جانب التحريف في بعض النصوص ، وعزو بعض الأقوال إلى غير أصحابها . وقد ذكرت بعض ذلك في مواضعه ، كما بينت الكتب التي صدرت رداً على الكتاب المذكور .

ومن السجيب أن ينشر هذا الخطأ في القول ، وينقل إلى مختلف الطبقات عل ما فيه من —

فبعد أن تكلم الدكتور عن الكتاب وموضوعه وجهود مؤلفه قال (١) :
(وهذا كله سجله المؤلف في كتابه ولكنه لم يتكره من عند نفسه وإنما
هو شيء كان المتقنون من علماء المسلمين يقولونه ويذيعونه في كتبهم كما
فعل ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهما . .

ولكن المؤلف مع ذلك قد أسرف على نفسه في بعض المواطن ،
ولست أريد أن أذكر هذه المواطن كلها تجنباً للإسراف في الإطالة ،
وإنما أكتفي بضرب الأمثال : ففيها مثلاً هذه المؤامرة التي دبّر فيها مقتل عمر
ابن الخطاب رحمه الله ، وشارك فيها كعب الأحمري وهو يهودي أسلم أيام
عمر ، والرواية يحدثوننا بأن كعباً هذا أنبأ عمر بأنه مقتول في ثلاث ليال ،
فلما سأل عمر عن ذلك زعم أنه يجده في التوراة ، فدهش عمر لأن اسمه
يذكر في التوراة ولكن كعباً أنبأه بأنه لا يجد اسمه في التوراة وإنما يجد صقته .
ثم غدا عليه في اليوم الثاني لهذا الحديث فقال له : بقي يومان . ثم غدا
عليه في اليوم الثالث فقال له : مضى يومان وبقي يوم وإنك مقتول من غد ،
فلما كان الغد في صلاة الصبح أقبل ذلك العبد الأعمى قطعته وهو يسوى
الصفوف للصلاة ، والمؤلف يؤكد أن عمر إنما قتل نتيجة لمؤامرة دبرها
الهمزاني وشارك فيها كعب ، ويؤكد أن هذه المؤامرة ثابتة لا يشك فيها إلا
الجهلاء .

وأريد أن أؤكد أنا للمؤلف أنني أنا أحد هؤلاء الجهلاء ، لأنني أشك في

== أخطاء فادحة ، وطمعون صريحة ، مما يدخل الشك في نفوس الذين لم يؤثروا نصيباً كافياً من
الاطلاع على هذا العلم العظيم الواسع .

فقد نشرت مجلة (روز اليوسف) في عددها ١٧٢٢ - السادسة والثلاثون - (يوم
الاثنين ١٢ يونيو سنة ١٩٦١) مناقشة لأبي رية مع أحد محرريها ، تحت عنوان (العقل
والدين) . تنور تلك المناقشة حول ما جاء في كتاب أبي رية والأحاديث النبوية ، وقد طعن
في السنة على الملائكة وفي كتب الصحاح ، وفي تدوين السنة ، فأعطى صورة مشوهة لتاريخ السنة
ورجالها ، وهاجم أبا هريرة ، وأقل ما قاله فيه : إنه هو الذي أفسد الحديث ، وإنه لم تكن له
آية مكانة في عهد الرسول صل الله عليه وسلم والخلفاء الأربعة ، وادعى أن بعض الأحاديث
تتناهى مع العقل والقرآن والعلم ، وشهد الله أني لولا الإطالة ، لأثبت كلمته ، وبيّنت فريته .
(١) جريدة الجمهورية ، عدد الثلاثاء ، ٢٥ نوفمبر (تشرين الثاني) سنة ١٩٥٨ ،
تحت عنوان : أضواء على السنة المحمدية .

هذه المؤامرة أشد الشك وأقواه ، ولا أراها إلا وهماً ، فقد قتل ذلك العبد المشعور نفسه قبل أن يستل ، وتعجل عبيد الله بن عمر فقتل الهرمزان دون أن يستل ، وعاش كعب الأسيار هذا سبعة أعوام أو ثمانية دون أن يسأله أحد أو يتهمة أحد بالاشتراك في هذه المؤامرة ، وكان كثيراً ما يدخل على عثمان ، ثم ترك المدينة وذهب إلى حمص فأقام فيها حتى مات سنة اثنتين وثلاثين للهجرة فمن أين استطاع المؤلف أن يؤكد وقوع هذه المؤامرة أولاً ، ومشاركة كعب فيها ثانياً ، مع أن المسلمين قد غضبوا حين تعجل عبيد الله ابن عمر حين قتل الهرمزان جهلاً عليه ، ولم يقدمه إلى الخليفة ولم يقم عليه البيعة لأنه شارك من قريب أو من بعيد في قتل أبيه .

وقد ألح جماعة من المسلمين من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام على عثمان أن يقيم الحد على عبيد الله لأنه قتل مسلماً دون أن يقاضيه إلى الإمام ، ودون أن يثبت عليه قتل عمر بالبيعة . فعفا عنه عثمان مخافة أن يقول الناس : قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم .

وعده الثائرون على عثمان هذا العفو إحدى أغلاطه ، وكان على حين تولى الخلافة مزماً معاقبة عبيد الله على فعلته تلك ، ولكنه هرب من على ولجأ إلى معاوية ، فعاش في ظله ، وقتل في موقعة صفين . ولم يسأل عثمان كعباً عن شيء . ولم يتهمة أحد بشيء . وقد ذهب من المدينة إلى الشام ومعاوية أمير عليها فعاش فيها حتى مات فلم يسأله معاوية عن شيء ، فمن أين يأتي هذا التأكيد الذي ألح فيه المؤلف حتى لعن كعباً ولم يكن له ذلك فالمعروف من أمر كعب أنه أسلم ، والمعروف كذلك أن لعن المسلمين غير جائز .

ومثل آخر في الصفحة ١٥٤ حين زعم أن أبا هريرة رحمه الله لم يصاحب النبي حجة له أو طلباً لما عنده من الدين والهدى ، وإنما صاحبه على ملء بطنه ، كان مسكيناً وكان النبي صلى الله عليه وسلم يطعمه . والمؤلف يروي لإثبات ذلك حديثاً رواه أحمد بن حنبل ورواه البخاري ولكن مسلماً نفسه روى هذا الحديث نفسه عن أبي هريرة ونصر الحديث عند مسلم أصرح وأوضح من نصه عند البخاري وابن حنبل . فقد كان

أبو هريرة يقول فيما روى مسلم أنه كان يخدم النبي على ملء بطنه ، و فرق بين من يقول إنه كان يخدم ومن يقول إنه كان يصاحب ، وحسن الظن في هذه المواطن شر من سوءه ، وما أظن أبا هريرة أقبل من اليمن مع من أقبل منها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، لا ليؤمن به ولا ليأخذ عنه الدين بل ليحلاً بطنه عنده .

هذا إسراف في التأويل وفي إساءة الظن .

والمؤلف شديد على أبي هريرة شدة أخشى أن يكون قد أسرف فيها شيئاً . فنحن نسلم أن أبا هريرة كان كثير الحديث عن النبي ، وأن عمر شدّد عليه في ذلك ، وأن بعض أصحاب النبي أنكروا بعض حديثه ، وأنه أخذ كثيراً عن كعب الأجار ، وكان المؤلف يستطيع أن يسجل هذا كله تسجيلاً موضوعياً كما يقال ، دون أن يقحم فيه غيظاً أو موجدة ، فهو لا يكتب قصة ولا يكتب أدباً فيظهر شخصيته بما ركب فيها من الغضب والغليظ والموجدة ، وإنما يكتب علماً يتصل بالدين ، وأنخص مزاي العلماء ولا سيما في هذا العصر أنهم ينسبون أنفسهم حين يكتبون العلم أنهم يبحثون ويقررون بعقولهم لا بعواطفهم .

فمن الظلم لأبي هريرة أن يقال إنه لم يصاحب النبي إلا ليأكل من طعامه والذي نعلمه أنه أسلم وصلى مع النبي وسمع منه بعض أحاديثه ، فليقل فيه المؤلف أنه لم يصاحب النبي إلا ثلاث سنين ، وقد روى من الحديث أكثر مما روى المهاجرون الذين صحبوا النبي بمكة والمدينة ، وأكثر من الأنصار الذين صاحبوا النبي منذ هاجر إلى المدينة حتى آثره الله بحواره ، وهذا يكفي للتحفظ والاحتياط بإزاء ما يروى عنه من الحديث .

وأخرى أريد أن أثبتها هنا وهي أن المؤلف يقول في حديثه الطويل عن أبي هريرة أنه لحرصه على الأكل ورغبته في الطيبات كان يأكل عند معاوية ويصلى مع عليّ ويقول : إن الأكل مع معاوية أدمم أو بعارة أدق إن المضيرة عند معاوية أدمم — والمضيرة لون من الحلوى — وإن الصلاة مع عليّ أفضل .

وأريد أن أعرف كيف كان يجتمع لأبي هريرة أن يأكل عند معاوية :
ويصلي مع علي . وقد كان أحدهما في العراق والآخر في الشام : أو أحدهما
في المدينة والآخر في الشام إلا أن يكون قد فعل ذلك أثناء الحرب في صيفين ،
وما أحسبه كان يسلم لو فعله أثناء الحرب ، إذن لاتهمه أحد الفريقين
بالنفاق والتجسس . وإنما هذا كلام قيل في بعض الكتب وكان يجب على
الأستاذ المؤلف أن يتحقق منه قبل أن يثبته .

فهذا أيسر ما يجب على العلماء .

وبعد .. فالمؤلف يطيل في تأكيد ما اتفقت عليه جماعة المسلمين من
أن الأحاديث التي يرويها الأفراد والآحاد كما يقول المحدثون لا تفيد القطع
ولنما تفيد الظن وحده ومن أجل ذلك لا يستدل المسلمون بهذه الأحاديث
على أصول الدين وعقائده وإنما يستدلون بها أحياناً على الأحكام الفرعية
في الفقه ، وعلى فضائل الأعمال ويستعان بها على الترغيب في الخير والتخويف
من الشر . وكل الأحاديث التي اعتمد عليها المؤلف في المواضع التي ضربنا
لها الأمثال إنما هي أحاديث رواها الأفراد والآحاد فهي لا تفيد قطعاً
ولا يقيناً ، فما باله يرغب عن الإفراط في الثقة بهذه الأحاديث ، ثم يستدل
بها هو ليشتم الناس بأشياء لا سبيل له إلى إثباتها .

وملاحظة أخيرة أنخم بها هذا الحديث الذي أراه على طوله موجزاً .
وهي أن المؤلف قد أخذ في كتابه وهو مؤمن فيما يظهر بأنه لن يظفر برضا
الناس عنه ولن يظفر برضا فريق من رجال الدين خاصة ، فعرض بهم
أحياناً ، واشتد عليهم أحياناً أخرى ، ووصفهم بالجمود حيناً وبالتقليد
حيناً ، وبالخشوية أحياناً ، فأغرى هؤلاء الناس بنفسه وسلطهم على كتابه ،
ونحىل إليهم أنه يفضهم ، ولا يراهم أهلاً للبحث القيم ، والمحاولة لاستكشاف
حقائق العلم ، ولو أنه صبر حتى يخرج كتابه ويقرأه الناس ، ويسمع رأيهم
فيه ونقدهم له لكان هذا الصبر خيراً له وأبقى عليه .

ويثنى على جهوده بكلمات معدودة ثم يقول : ولا بأس عليه من هذه

الهنات (١) التي أشرت إلى بعضها ، فالذين يبرؤون من النقص والتقصير
أو الهفوات أحياناً لا يكادون يوجدون وصدق بشار حين قال :
إذا أنت لم تشرب مراراً على القذى ظمئت وأى الناس تصفو مشاربه
طه حين



وأختتم هذا البحث بكلمة لابن خزيمة (٢) يدافع فيها عن أبي هريرة
ويبين أصناف الطاعين فيه . فتظهر من خلالها منزلة أبي هريرة ومكانته ،
وفى هذا مسك الختام .

قال ابن خزيمة :

(وإنما يتكلم في أبي هريرة ، لدفع أخباره ، من قد أعى الله قلوبهم ،
فلا يفهمون معاني الأخبار :

✽ إما معطل جهمي ، يسمع أخباره التي يرونها خلاف مذهبهم —
الذي هو كفر — فيشتمون أبا هريرة ، ويرمونه بما الله تعالى قد نزهه
عنه تمويهاً على الرعاء والسفل ، أن أخباره لا تثبت بها الحجة ؟

✽ وإما خارجي ، يرى السيف على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ،
ولا يرى طاعة خليفة ولا إمام ، إذا سمع أخبار أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم ، خلاف مذهبهم الذي هو ضلال ، لم يجد حيلة في
دفع أخباره بحجة ؛ كان مفزعه الواقعة في أبي هريرة ! .

(١) أو بعد هذه الهنات لا بأس عليه !! ؟ .

لقد أراد الدكتور طه حسين أن يضم المروج التي أحدثها بعض سهام نقده ، ويكفكف
من دموع أبي رية ، ويخفف من آلامه ، بعد أن أصابه في صميم فؤاده ، وبين خطأ في
لب موضوعه ، بل في منح عظمه ، لقد أراد أن يمسح على رأسه بشيء من أدبه الرقيق اللطيف
كمادته ، ولكن أن يكون هذا ؟؟ وأى تهم يجده وقد كثرت الطعنات ، ونزفت الدماء ؟!! .
(٢) هو أبو بكر محمد بن إسماعيل بن خزيمة السلمي (٢٢٣ - ٥٣١ هـ) ، أحد مشايخ
شيوخ الحاكم . كان إمام نيسابور في عصره ، جمع بين الفقه والاجتهاد ، عالم بالحديث ،
رحل إلى بلاد كثيرة منها : العراق والشام والجزيرة ومصر ، لقبه السبكي بإمام الأئمة ،
له مصنفات كثيرة تروى على (١٤٠) : طبقات السبكي : ١٣٠/٢ .

✽ أو قدرى ، اعتزل الإسلام وأهله ، وكفّر أهل الإسلام الذين يتبعون الأقدار الماضية ، التي قدرها الله تعالى وقضاها قبل كسب العباد لها ، إذا نظر إلى أخبار أبي هريرة ، التي قد رواها عن النبي صلى الله عليه وسلم في إثبات القدر ، لم يجد بحجة تؤيد (١) صحة مقاله التي هي كفر وشرك ، كانت حجته (عند نفسه) (٢) : أن أخبار أبي هريرة لا يجوز الاحتجاج بها !

✽ أو جاهل ، يتعاطى الفقه ويطلبه من غير مظانه ، إذا سمع أخبار أبي هريرة فيما يخالف مذهب من قد اجتنب مذهب واختاره (٣) . تقليداً بلا حجة ولا برهان - تكلم (٤) في أبي هريرة ، ودفع أخباره التي تخالف مذهب ، ويحتج بأخباره عن مخالفه ، إذا كانت أخباره موافقة لمذهب !

وقد أنكر بعض هذه الفرق على أبي هريرة أخباراً لم يفهموا معناها !

أنا ذاكر بعضها بمشيئة الله عز وجل (٥) .



(١) في الأصل (يريد) وما أثبتناه أصوب .

(٢) هكذا في الأصل .

(٣) في الأصل (أخباره) ، وما أثبتناه أكثر مناسبة للمعنى .

(٤) في الأصل (كلم) . وما أثبتناه أصوب .

(٥) مستترك الحاكم : ٥١٣/٣ .

خاتمة

بعد هذا العرض لحياة أبي هريرة ، عرفنا أنه من أسرة عربية يمنية ، أسلم قديماً في اليمن على يد الطفيل بن عمرو ، وكان يتتبع أخبار المسلمين ، ويطمئن عنهم ، ثم هاجر ليالي فتح خيبر ، ولازم الرسول صلى الله عليه وسلم وخدمه ، وسعى ما بوسعه لإرضاء الله ورسوله ، وتخلق بأخلاق النبي الكريم ، وعرف الرسول صلى الله عليه وسلم فيه الذكاء والنشاط ، فجعله عريف أهل الصفة ، وتمسك أبو هريرة بالسنة الطاهرة ، وكان شديداً في هذا ، لا يخشى في الله لومة لائم ، يحمل الناس على اتباعها بالحكمة والموعظة الحسنة ، لا يفرق بين أمير وحقير ، وغني وفقير ، ورأينا قوته في الحق في موقفه من مروان بن الحكم حين رأى في بيته ما يخالف السنة ، وحين تأخر مروان على الناس في صلاة الجمعة .

وعرفنا حرصه الشديد على طاعة الله ورسوله ، وخوفه من الزلل ، حتى إنه خاف على نفسه العنت — وهو شاب في مقتبل العمر ، لا يجد طولاً يتزوج — فسأل الرسول صلى الله عليه وسلم « هل أختصي » ؟ ، أراد أن يضحى بشهوته وبنفسه إرضاء لله عز وجل . . وعرفنا عبادته وورعه ، وكثرة صيامه وقيامه ، وزهده في الدنيا ، وأمره بالمعروف ، ونهيه عن المنكر .

وعرفنا نشأته العصامية المشرقة ، وصبره وتحمله الفاقة ، وهو في كل هذا الإنسان الأبي العفيف ، كريم النفس عزيزها ، لم تخفض الحاجة رأسه ، ولم تغمض منة الأغنياء عينه ، كان ضيف رسول الله والمسلمين ، زاهد في الدنيا فأحبه الله تعالى ، واستغنى عما في أيدي الناس ، فأحبه الناس ، وعرفنا حبه للرسول الكريم ، وبذله وفنائه في خدمته ، وعرفنا عظيم سروره بالإسلام والقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم .

ورأينا أبا هريرة حين أنعم الله عليه ، فكان أئماً الفقراء والمساكين ،

طيباً كريماً ، مبسوط الكف ، فياض اليد ، حتى إنه كان أحياناً لا يبيت على مال يأتيه قبل أن يتصدق به . وكان يحب الكسب الطيب من عمله وجهده .

ثم عرفنا حقيقة ولايته البحرين لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأدركنا أمانته وإخلاصه ، وتجلي إباؤه وكرامة نفسه حين عرض عليه أمير المؤمنين الإمارة الثانية فأبى ، ثم عرفنا موقفه من فتنة عثمان رضي الله عنه ، وكيف أبى أن ينقض بيعته في عنقه ، فكان يوم الدار يدافع عن أمير المؤمنين مع أعيان الصحابة وأولادهم . ثم عرفنا حياده التام في عهد علي رضي الله عنه ، وانتهينا إلى أنه لم يشترك في تلك الفتن والحلافات .

وعرفنا أبا هريرة في إمارته على المدينة ، فكان الأمير المتواضع ، الذي لم ترفعه الإمارة عن إخوانه ، ولم تنسه أنه مشغول عن رعيته ، فكان يخالطهم ، ويجالسهم ، مؤكداً للمسلمين زهده فيها وفي الدنيا ، حتى إنه كان يحمل حزمة الخطب على ظهره وهو أمير المدينة ، يشق طريقه بين الناس .

وعرفنا حبه للجهاد في سبيل الله وحرصه عليه . وانتهينا إلى أنه شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أواخر غزوة خيبر ، كما شهد معه جميع الغزوات بعدها ، وعرف فيه الرسول صلى الله عليه وسلم الجرأة ، فأرسله في بعض البعوث والسرايا ، وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، قاتل المرتدين ، وشهد وقعة اليرموك . وإلى جانب هذا رأينا في أبي هريرة جانب المرح والمزاح اللطيف المستحب ، الذي يدخل السرور إلى نفوس إخوانه ، إلى جانب منزلته ووقاره ، وعرفنا فهمه لنفسية الأطفال ، وعطفه عليهم ، ورعايتهم وإسعادهم ، بمواكبتهم حيناً ، ومداعبتهم أحياناً .

ولمنا حسن أخلاقه ونبله ، وبره بأمه . وحث الناس على التخلق بالأخلاق الفاضلة الحميدة ، والعمل على التآخي والتعاون وصلة الأرحام ، وتجلي لنا في مرضه حبه للقاء الله عز وجل . وخشيته منه ، وعرفنا من وصيته قبل وفاته ، زيادة حرصه على التمسك بالسنة الطاهرة .

وأما الجانب العلمي من أبي هريرة فقد عرضنا ما يؤكد حرصه على طلب العلم ، وتعلقه به ، وجه الحديث الرسول صلى الله عليه وسلم ،

وعرفنا رجوماً مختلفة لتحمله الحديث عن الرسول الكريم فكان تارة يسأله ، وأخرى يراه ، وحيناً يعرف الرسول تطلعه إلى العلم فيحدثه ، وأحياناً يلزمه في حلقاته ومجالسه ، وأكدت لنا سيرته فناءه في خدمة الرسول صلى الله عليه وسلم من أجل حكمة يعلمه إياها ، وكان كل أمله أن يتعلم علماً لا ينساه أبداً ، ودعا بذلك ، وأمن الرسول صلى الله عليه وسلم على دعائه ، فحقق الله له ما تمنى ، وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بحرصه على الحديث .

ثم رأينا حرصه على تبليغ العلم ونشره ، فعقد لذلك حلقات الحديث في الحجاز ، والشام ، والعراق ، والبحرين . . وقد عرف الناس علمه وفضله ، وأمانته ومكانته ، فكثروا عليه ، ونهلوا من معينه ، فكان يحدثهم في بيته وفي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يقوم فيهم في أوقات هيئها لهم يحدثهم ويفتيهم ، وكان لا يترك فرصة تسنح للنشر العلم إلا أفاد منها ، ولم يبخل قط بتبليغ ما يتضح للناس في دينهم ودنياهم ، وكان يحضهم على طلب العلم ، كما أمله الحديث أحياناً على طلابه ، كإملائه على همام بن منبه ، وبشير بن نهيك . .

وقد عرفنا إتقانه وضبطه ودقيق حفظه ، فلم نستغرب كثرة حديثه ، بعد أن عرفنا صحبته وملازمته للرسول صلى الله عليه وسلم ، وحرصه على طلب العلم ، وجرأته في سؤال الرسول صلى الله عليه وسلم عما لا يسأله غيره ، وقد شهد له الصحابة بذلك ، كما شهد كثير منهم بأنه سمع ما لم يسمعوا ، وإتقانه وصحة علمه وحفظه — حدث عنه بعض الصحابة كابي أيوب الأنصاري ، وعبد الله بن عباس ، وأنس بن مالك وغيرهم .

وعرفنا أنه كان يحفظ علماً كثيراً نشر بعضه ، وهو ما يلزم الأمة في جميع أحوالها ، الخاصة والعامة ، وأمسك عن نشر بعضه الآخر ، وانبينا إلى أن العلم الذي لم ينشره لم يكن مما يتعلق بالأحكام والآداب والأخلاق ، وإنما يتناول بعض أشراط الساعة ، وبعض ما سيقع للأمة من فتن ، وما يليها من أمراء السوء . وأكدنا أنه كان حريصاً حذراً لا يحدث

إلا بما يحتاج إليه الناس ، لأنه كان يخشى أن يضع السامعون ما يحدث به في غير مواضعه ، وعرفنا أن علمه التزير ، وكثرة حديثه ، وسعة إطلاعه ، دعمها حفظه القوي ، وضبطه وإتقانه ومذاكرته ، وفصلنا أسباب ذلك الحفظ الخاصة بأبي هريرة .

وبينا أنه مع كثرة تحديثه ونشره العلم كيف حرص على حفظ السنة وصيانتها من الكذب ، وكيف كان يحض الناس على التمسك بالسنة واحترامها وصيانتها عما يشوبها . ثم بينا أن سعة علم أبي هريرة جعلته مرجعاً للناس نيفاً وعشرين سنة ، يستفتونه فيفتيهم ، ويسألونه فيجيبهم ، وعرضنا نماذج من فتاواه ، وبيننا منزلة آرائه من آراء الصحابة وبعض الأئمة ، وأكدنا أنه كان يقتدى في فتواه بالرسول صلى الله عليه وسلم ، ويحرص على تتبع حديثه وأحكامه وفتاواه .

وأما بالنسبة لقضاء أبي هريرة ، فإننا لم نعلم أنه ولي القضاء لأحد ، ومع هذا لا بد أنه نظر في بعض القضايا حين ولي البحرين وإمارة المدينة ، وعرضنا بعض ما يدل على أنه فصل في بعض القضايا .

ثم ذكرنا شيوخته ، ومن روى عنه ، فقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب ، كما روى عن كبار الصحابة ، وروى عنه نحو ثمانمائة رجل بين صاحب وتابع .

وذكرنا عدة ١٠ روى عنه من الحديث ، في الكتب الستة ، وموطأ الإمام مالك ومسند الإمام أحمد ، وبيننا أن أحاديثه ، تناولت معظم أبواب الفقه ، ثم عرضنا نماذج من مروياته ، بما أخرجه له الإمام مالك ، والإمام أحمد ، وأصحاب الكتب الستة ، وتوخينا في ذلك تناول عدة أبواب من تلك الكتب .

ثم ذكرت بعض من أثنى عليه قديماً وحديثاً ، فكان موضع الثقة ، والإجلال والاحترام والتقدير ، مما أكد لنا منزلته وفضله . وبعد هذا عرفنا أصح الطرق عن أبي هريرة .

وبعد هذا ناقشنا الشبهات ، التي أثيرت حوله ، وقوضناها جميعها بالحجج والبراهين العلمية ، وتبين لنا من خلال المناقشة اقتراء أهل الأهواء ،

وتحاملهم السافر عليه . محاولين إضعاف مروياته ، لأنه كان يروى ما يخالف أهواءهم .

وتبين لنا أيضاً أن بعض الباحثين ، لم يكونوا أمناء في نقلهم الأخبار ، فحرفوا بعضها : واستشهدوا بالأخبار الضعيفة الواهية ، ونسبوا بعض ما قيل فيه إلى غير قائله . وزادوا على بعض الأخبار ما ليس فيها — إمعاناً في الإساءة إلى أبي هريرة . لإضعاف ثقة أهل السنة به ، ورفض مروياته .

وصححنا ما وقع من خطأ لبعض الباحثين في فهم بعض ما روى عنه ، وبيننا وجه الحق ، وظهر لنا أن جميع ما دار بينه وبين الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لا يعلو باب المناقشة العلمية ، والاستيثاق للحديث ، حرصاً منهم جميعاً على حفظه . وتبين لنا إقرار الصحابة له بحفظه وضبطه وإتقانه ، كما تأكد لنا أنه لم يفهم أحد — من المنصفين — مما دار بينه وبين الصحابة طعناً في أبي هريرة أو غيره ، بل ازدادنا إيماناً براوية الإسلام ، ووقفنا على حقيقة تاريخية علمية ، حاول بعض أعداء الإسلام ، وبعض أهل الأهواء إخفاءها وتشويهها ، ولكن الله أبى إلا أن يظهر الحق واضحاً جلياً ، يؤكد أن أبا هريرة أكثر الصحابة حفظاً ، ومن أحسنهم فضلاً وأخلاقاً ، وقد حفظ على المسلمين دينهم ، بحفظه وضبطه وإتقانه ، فبقى أحد أعلام الصحابة الرواة . الذين ساهموا في حفظ الشريعة الحنيفية ونشرها ، وخلد التاريخ ذكره في مصاف العلماء العظام ، رضى الله عنه وأرضاه .



تم الكتاب بعون الله وتوفيقه ، فله الحمد في الابتداء والانتها .
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . والحمد لله رب العالمين .

محمد عجاج الخطيب

أهم المصادر والمراجع

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - ابن حزم : للأستاذ محمد أبو زهرة ، طبع مصر .
- ٣ - أبو هريرة : لعبد الحسين شرف الدين العامل ، الطبعة الأولى - صيدا .
- ٤ - الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة : لعبد الدين الزركشى . بتحقيق محمد سعيد الأنطاني - طبع دمشق ، المجمع العلمي .
- ٥ - أخبار أهل الرسوخ في اللغة والتحديث بمقتدار المسوخ من الحديث ، لابن الجوزي طبع مصر ، سنة ١٣٢٢ هـ .
- ٦ - الأدب المفرد : لمحمد بن إسماعيل البخاري ، استوفى تخريج أحاديثه عبد الدين الخطيب . المطبعة السلفية بالقاهرة ، سنة ١٣٧٩ هـ .
- ٧ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر يوسف بن عبد البر ، بتحقيق علي محمد البجاوي ، طبع بمطبعة نهضة مصر - بالقاهرة .
- ٨ - أمد القابة في معرفة الصحابة : لعز الدين أبي الحسن بن الأثير الجوزي ، طبع القاهرة سنة ١٢٨٦ هـ .
- ٩ - الإصابة في تمييز الصحابة : لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني طبع مصر ، سنة ١٣٢٣ هـ .
- ١٠ - أصول التفريع الإسلامي : لفضيلة الأستاذ علي حسب الله ، الطبعة الثانية ، دار المعارف بالقاهرة ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ١١ - أصواء على التاريخ الإسلامي : لفتحى عثمان ، طبع دار الجهاد ، سنة ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١٢ - أصواء على السنة المحمدية : لمحمود أبو رية ، طبع دار التأليف بمصر ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م .
- ١٣ - أعلام الموقعين عن رب العالمين : لشمس الدين محمد بن أبي بكر (ابن قيم الجوزية) تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - الطبعة الأولى ، مطبعة السادة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٤ - الأعلام : لخير الدين الزركلى ، الطبعة الثانية ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .
- ١٥ - الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ : لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي ، طبع دمشق ١٣٤٩ هـ .
- ١٦ - أقدم تدوين في الحديث النبوي : (صحيفة همام بن عتبة) للدكتور محمد حميد الله ، طبع المجمع العلمي العربي بدمشق ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٢ م .
- ١٧ - الأسئلة : للقاسم بن سلام ، طبع مصر سنة ١٣٥٢ هـ .
- ١٨ - البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح : لأبي البقاء محمد بن خلف الأحمدي ، مطبوع دار الكتب المصرية .

(*) رجعتنا إليه للرد على ما جاء فيه من شبهات .

- ١٩ - البداية والنهاية : لأبى الفداء عماد الدين إسماعيل (ابن كثير) ، مطبعة السعادة بالقاهرة ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .
- ٢٠ - تأويل مختلف الحديث : لعبد الله بن مسلم (ابن قتيبة الدينوري) ، مطبعة كردستان العلمية بمصر ، سنة ١٣٢٦ هـ .
- ٢١ - تاريخ الإسلام : للدكتور حسن إبراهيم حسن ، مطبعة لجنة البيان العربى بالقاهرة الطبعة الرابعة ، سنة ١٩٥٧ م .
- ٢٢ - تاريخ الإسلام : للحافظ تميم الدين الذهبي ، مكتبة القدسي بالقاهرة ، سنة ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م .
- ٢٣ - تاريخ الأمم والملوك : لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ، طبع مصر ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٩ م
- ٢٤ - تاريخ بغداد : لأبى بكر أحمد بن عل (الخطيب البغدادي) طبع مصر : ١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م
- ٢٥ - تاريخ جرجان : لأبى القاسم حمزة بن يوسف بن إبراهيم السهمي ، طبع الهند .
- ٢٦ - تاريخ دمشق : لعل بن الحسن دبة الله (ابن عساكر) ، مخطوط دار الكتب المصرية ، نسخة الجمهورية ، المجلد (٣٧ و ٤٧) تحت الرقم (تاريخ تيسورية : ١٠٤١) .
- ٢٧ - التاريخ الكبير : وهو (تهذيب تاريخ ابن عساكر) لعبد القادر بدراى ، طبع دمشق ، مطبعة روضة الشام ، ١٣٢٩ هـ .
- ٢٨ - تدريب الراوى : لجلال الدين السيوطى ، بتحقيق عبد الوهاب عبد الطيف ، مكتبة القاهرة بمصر ، الطبعة الأولى ، ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ٢٩ - تذكرة الحفاظ : لشمس الدين أبى عبد الله محمد بن أحمد الذهبي ، طبع الهند ١٣٣٣ هـ .
- ٣٠ - مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتصديق : لعبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى ، طبع الهند ، سنة ١٩٥٢ م .
- ٣١ - تهذيب التهذيب : لشمس الدين أحمد بن حل (ابن حجر) المسقلاخ ، الطبعة الأولى بالهند ، حيدر آباد ، سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٣٢ - توضيح الأفكار لمعانى تنقيح الأنظار : لمحمد بن إسماعيل الأمير الحسى الصنعائى ، بتحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ، مكتبة الخانجى بالقاهرة ، الطبعة الأولى ١٣٦٦ هـ .
- ٣٣ - تفسير الوصول : لعبد الرحمن (ابن الأديب) الشيبانى ، طبع مصطفى الخطيبى ، ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م .
- ٣٤ - جامع بيان العلم وفضله : لأبى عمر يوسف بن عبد البر ، مصر ، إدارة المطبعة الخيرية .
- ٣٥ - الجامع لأحلاق الراوى وآداب السامع : للحنبل البغدائى . مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ٣٦ - الجرح والتصديق : لعبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى ، طبع الهند ، سنة ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .
- ٣٧ - الجمع بين رجال الصحيحين : لمحمد بن طاهر المقدسى ، طبع الهند ، سنة ١٣٢٣ هـ .
- ٣٨ - جمهرة أنساب العرب : لأبى محمد حل بن سعيد بن حزم الأندلسى بتحقيق ابى بروفنسال . دار المعارف بمصر .
- ٣٩ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء : لأبى نعيم الأصبهائى ، طبع مصر سنة ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م
- ٤٠ - ذخائر المواريث : للشيخ عبد الفتى التابلى ، طبع مصر ، سنة ١٣٥٣ هـ - ١٩٣٤ م .

- ٤١ - رسالة أبي داود إلى أهل مكة : لأبي داود السجستاني ، بتحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري .
- ٤٢ - روضة العقلاء ونزهة الفضلاء : المحافظ أبي ساتم البستي . طبع مصر سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٤٣ - الرد على الجهمية (رد الدارمي على يفر الحريسي) : لعليان بن سيد الدارمي ، مطبعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة سنة ١٣٥٨ هـ .
- ٤٤ - الرسالة : للإمام محمد بن إدريس الشافعي بتحقيق أحمد محمد شاكر ، الطبعة الأولى ١٣٥٨ هـ - ١٩٤١ م ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٤٥ - الروض النسيم في الأدب من سنة أبي القاسم : لمحمد بن إبراهيم الوزير إجماني ، المطبعة المتبرية بمصر .
- ٤٦ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة : ليعلي العامري انجني ، طبع الهند ، سنة ١٣٠٣ هـ .
- ٤٧ - سنن ابن ماجه : لمحمد بن يزيد بن ماجه القزويني ، بتحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ، طبع مصر .
- ٤٨ - سنن أبي داود : للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، طبع مصر سنة ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م مصطفى البابي الحلبي .
- ٤٩ - سنن الترمذي : لأبي عيسى محمد عيسى بن سورة الترمذي ، بتحقيق وشرح العلامة أحمد محمد شاكر . طبعة البابي الحلبي ، الطبعة الأولى سنة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .
- ٥٠ - سنن النسائي : بحاشية السنن لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي ، المطبعة الميمنية ، سنة ١٣١٢ هـ .
- ٥١ - السنن الكبرى : لأحمد بن الحسين البيهقي ، طبع الهند - حيدر آباد .
- ٥٢ - السنة قبل التدوين : لمحمد صجاج الخطيب ، مكتبة وهبة مصر ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .
- ٥٣ - السنة ومكائنها في التشريع الإسلامي : للدكتور مصطفى السباعي ، دار العروبة بالقاهرة ، سنة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ م .
- ٥٤ - سير أعلام النبلاء : لشمس الدين الذهبي ، الجزء (١ و ٢ و ٣) ، طبع دار المعارف بالقاهرة ، وبقية الأجزاء مخطوطة في دار الكتب المصرية .
- ٥٥ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم : لعبد الملك بن هشام بتحقيق محمد عيسى الدين عبد الحميد ، المكتبة التجارية بالقاهرة ، سنة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .
- ٥٦ - شذرات الذهب : لابن العماد الحنبل ، طبع القدس بالقاهرة ، سنة ١٣٥٠ هـ .
- ٥٧ - شرح الأربعين النووية : ليعيسى بن شرف الدين النووي ، الطبعة الثانية شركة الشمل بمصر .
- ٥٨ - شرح سلم الثبوت : (فرائح الرحمة) لعبد العلي محمد الكنتري ، طبع الهند .
- ٥٩ - شرح نهج البلاغة : لعز الدين أبي حامد التبريزي بابن أبي الحديد بتحقيق نور الدين شرف الدين ، والشيخ محمد خليل الزين . بيروت - دار الفكر .
- ٦٠ - شرف أصحاب الحديث : للخطيب البغدادي ، مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٦١ - شروط الأئمة الستة : للمحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي . طبع مصر ، مكتبة القدس ، سنة ١٣٥٧ هـ .

- ٦٢ — شروط الأئمة الخمسة : للحافظ أبى بكر محمد بن موسى الخازنى ، طبع مكتبة القدس سنة ١٣٥٧ هـ .
- ٦٣ — صحيح البخارى : بحاشية السدى لمحمد بن إسماعيل البخارى ، طبع دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة .
- ٦٤ — صحيح ابن حبان : لأبى حاتم محمد بن حبان البستي ، طبع دار المعارف سنة ١٩٥٢ .
- ٦٥ — صحيح مسلم : بتحقيق محمد مؤاد عبد الباقي ، طبع دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .
- ٦٦ — صحيح مسلم بشرح النووي : للإمام يحيى بن شرف الدين النووي ، المطبعة المصرية بالقاهرة ، سنة ١٣٤٩ هـ .
- ٦٧ — ضحى الإسلام : لأحمد أمين ، مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة الطبعة الخامسة سنة ١٩٥٦ م .
- ٦٨ — الطبقات الكبرى : لمحمد بن سعد كاتب الواقفي ، طبعة بريل بليدن ، سنة ١٣٢٢ هـ .
- ٦٩ — العقد الفريد : لأحمد بن محمد بن عبد ربه بتحقيق محمد سيد الريان ، الطبعة الثانية مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ م .
- ٧٠ — العلم الشامع في إنبات الخلق على الآباء والمشايع : لصالح بن مهدى ، طبع مصر سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٧١ — المواعص من القواصم : لأبى بكر بن العربى بتحقيق محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية بالقاهرة ، سنة ١٣٧١ هـ .
- ٧٢ — فتح الباري لشهاب الدين (ابن حجر) العسقلاني : مطبعة مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة ، سنة ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .
- ٧٣ — الفصل في الملل والأهواء والنحل : لابن حزم .
- ٧٤ — قبول الأخبار ومعرفة الرجال : لأبى القاسم عبد الله بن أحمد البلخي . مصور - دار الكتب المصرية .
- ٧٥ — الكامل في التاريخ : لعلى بن محمد عز الدين (ابن الأثير) الجزري . المطبعة النورية بالقاهرة ، سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٧٦ — كتاب العلم : لعبد الغنى بن عبد الواحد المقدسى . مخطوط ، المكتبة الظاهرية بدمشق .
- ٧٧ — الكفاية في علم الرواية : للخطيب البغدادي ، طبع الهند ، سنة ١٣٥٧ هـ .
- ٧٨ — لسان العرب : لأبى الفضل محمد بن بكرم المعروف بابن منظور الإفريقي ، الطبعة الأولى ، سنة ١٣٠٢ هـ .
- ٧٩ — مجمع الزوائد ومنبع الفوائد : لنور الدين الهيثمي ، طبع القدس بالقاهرة ، سنة ١٣٥٣ هـ .
- ٨٠ — المحدث الفاصل بين الرأى والرأى : الحسن بن عبد الرحمن الزاهر مزى ، مصور - دار الكتب المصرية .
- ٨١ — مختصر كتاب المؤمل للرد إلى الأمر الأول : لأبى القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل (أبو شامة) ، طبع مصر ضمن مجموعة ، سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٨٢ — المستدرک على الصحيحين : لأبى عبد الله (الحاكم) النيسابورى ، طبع حيدر آباد : سنة ١٣٤١ هـ .

- ٨٣ — مست الإمام أحمد : للإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، بتحقيق العلامة أحمد محمد شاكر ، طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ٨٤ — مست إسماعيل بن راهويه : مخطوط دار الكتب المصرية تحت الرقم (٢٥٢٢ حديث) .
- ٨٥ — معجم قبائل العرب القديمة والحديثة : للأستاذ عمر رضا كحالة ، المطبعة الهاشمية بدمشق ، سنة ١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م .
- ٨٦ — مقفلة التجهيد : لأبي عمرو يوسف بن عبد البر ، مخطوط ، بصورة معهد المخطوطات بالجامعة العربية .
- ٨٧ — المتق من منهاج الاعتدال : لشيخ الدين أحمد بن تيمية ، انخرصره الذهبى من منهاج السنن بتحقيق عبد الدين الخطيب ، المطبعة السلفية بالقاهرة ، سنة ١٣٧٤ هـ .
- ٨٨ — الموطأ : للإمام مالك بن أنس ، بتحقيق عبد قزاد عبد الباقي ، طبع مصر . عيسى الحلبي ، سنة ١٣٧٠ هـ .
- ٨٩ — الموافقات فى أصول الشريعة : لأبى إسحاق الشاطبى بشرح الشيخ عبد الله دراز ، المكتبة التجارية بالقاهرة .
- ٩٠ — ميزان الاعتدال : للحافظ نس الدين الذهبى ، مطبعة المعاد بالقاهرة . الطبعة الأولى ، سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٩١ — نهاية الأرب فى معرفة أنساب العرب : لأبى العباس أحمد القلقشندى ، تحقيق إبراهيم الأبيارى ، الطبعة الأولى بالقاهرة ، سنة ١٩٥٩ م .
- ٩٢ — نور اليقين : لمحمد الخطرى بك ، طبع دار الأدب العربى بالقاهرة ، الطبعة الثانية عشرة سنة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .



محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
مقدمة الطبعة الثالثة	٣
مقدمة الطبعة الأولى	٥
تمهيد ، وفيه :	
العرب ورسالة الإسلام	١١
حول السنة	١٧
السنة ومكانتها من القرآن الكريم	٢٢
عدالة الصحابة	٣٠
حفظ السنة وانتشارها	٣٥
الإمام البخارى	٥٣
الإمام مسلم	٥٥
الإمام أبو داود	٥٧
الإمام الترمذى	٥٧
الإمام النسائى	٥٨
الإمام ابن ماجه	٦٠

الباب الأول : أبو هريرة

(٦٣ - ١٥٥)

الفصل الأول : حياته العامة

(٦ - ١٠٢)

نسبه والتعريف به	٦٧
هيبته وأوصافه الجسمية	٦٨
نشأته قبل الإسلام	٦٨
إسلامه وهجرته	٦٨
إسلام أمه	٧١

الموضوع	الصفحة
تصميم لزمته رسول الله صلى الله عليه وسلم	٧٢
سألته عن أبي هريرة السنة وورعه	٧٣
فقره وعفافه	٨٠
كرم أبي هريرة	٨٤
ولايته في عهد عمر رضي الله عنه	٨٦
أبو هريرة وفتنة عثمان رضي الله عنه	٨٨
أبو هريرة في عهد علي رضي الله عنه	٨٠
أبو هريرة أمير المدينة	٩١
أبو هريرة والجهاد في سبيل الله	٩٢
مرح أبي هريرة ومزاحه	٩٥
قبس من أخلاقه	٩٦
مرض أبي هريرة	٩٩
وفاته	١٠٠
أسرته	١٠٢

الفصل الثاني : حياته العلمية

(١٠٣ — ١٥٥)

بين يدي الفصل	١٠٥
حرصه على الحديث	١٠٦
أمله : علم لا ينمى	١٠٩
مجالسه ونشره الحديث	١١٠
كثرة حديثه وسعة علمه	١١٧
حفظ أبي هريرة	١٢٤
حضره على صيانة الحديث من الكذب	١٢٧
أبو هريرة والقرآن الكريم	١٢٧
أبو هريرة والفتوى	١٢٨

الموضوع	الصفحة
أبو هريرة والقضاء	١٣٢
شيوخه ومن روى عنه	٣٣
عدة ما روى عنه من الحديث	١٣٦
نماذج من مروياته	١٣٨
١ - مما أخرجه الإمام مالك في الموطأ	١٣٩
٢ - مما أخرجه الإمام أحمد	١٤١
٣ - مما رواه الإمام البخاري	١٤١
٤ - مما رواه الإمام مسلم	١٤٢
٥ - مما رواه الإمام أبو داود	١٤٤
٦ - مما رواه الإمام الترمذي	١٤٥
٧ - مما رواه الإمام النسائي	١٤٦
٨ - مما رواه الإمام ابن ماجه	١٤٧
أصح الطرق عن أبي هريرة	١٤٨
الثناء على أبي هريرة	١٤٩

الباب الثاني

الرد على الشبه التي أثبتت حول أبي هريرة

(١٥٧ - ٢٥٧)

أبو هريرة وبعض الباحثين	١٥٩
مقدمة كتاب (أبو هريرة) لعبد الحسين	١٦٠
١ - اسمه ونسبه	١٦٧
٢ - نشأته وإسلامه	١٦٩
٣ - على عهد النبي صلى الله عليه وسلم	١٧٣
٤ - على عهد الخلفين	١٧٤
٥ - على عهد عثمان	١٧٨
٦ - على عهد علي	١٧٩

الموضوع	الصفحة
٧ - على عهد معاوية	١٨١
أولاً: هل تشيع أبو هريرة للأمويين	١٨٢
ثانياً: هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذباً على الرسول ؟	١٨٥
٨ - كمية حديثه	٢٠١
موقف الصحابة من أبي هريرة	٢١١
(أ) أبو هريرة وعمر بن الخطاب	٢١٢
(ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان	٢١٦
(ج) أبو هريرة وعلي بن أبي طالب	٢١٧
(د) أبو هريرة وعائشة	٢١٩
(هـ) أبو هريرة وعبد الله بن عمر	٢٢٨
(و) أبو هريرة وابن عباس	٢٣١
(ز) أبو هريرة والزبير بن العوام	٢٣٢
(ح) أبو هريرة ومروان بن الحكم	٢٣٣
هل كان أبو هريرة تلميذاً لكعب الأحبار	٢٤٦
خاتمة ..	٢٥٨
أهم المصادر والمراجع	٢٦٣
محتويات الكتاب	٢٦٨

مطبعة النخلة
الطبعة الأولى - ١٩٨٢
الطبعة الثانية - ١٩٨٢

رقم الإيداع ٣٨١٨ / ١٩٨٢
ترقيم دولي ٣ - ٠٠١ - ٣٠٧ - ٩٧٧

المؤلف

- ١ - السنة قبل التدوين
- ٢ - أصول الحديث ومصطلحه
- ٣ - المحدث الفاصل بين الراوى والواعى
- ٤ - قبسات من هدى النبوة
- ٥ - زيد بن ثابت الأنصارى
- ٦ - لمحات فى المكتبة والبحث والمصادر